

مصحف ۱ شرح منزل الکریم

خانه مجلس شورای اسلامی

شرح منزل الکریم

۱۴۰۸۷

فسه

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

۱۴۰۸۷  
۲۰۷۲۵۲

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

جمهوری اسلامی  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
۱۲۶۲۰

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين







مسجد ائمه فاضل اب کرس

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

كتاب  
مخرج بنزلة الى قبرين

مؤلف

متر. ج. ۱

14.44

dundu, lais

Y.V.R

جمہوری اسلامی ایران  
شمارہ دہیت کتاب

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or name, written in dark ink on aged paper.

14.15  
2.575

چند روز بعد از آنکه  
تا که روز دوازدهم  
برای آنکه سال  
از شهر می‌برد

این خط با خط لاطیف و کوفی خط هر دو  
 در خود جفت بوده و در اول و آخر  
 هر نوشته و جمله آری را و یا  
 ختمت جدید و یا کلمه شیرین و آواز  
 و یا هر چه در خود دارد پس الله اعلم بالصواب  
 از بابا نامی که در مرقعه الخ نوشته و در  
 این خط عطف است  
 از بابا نامی که در مرقعه الخ نوشته و در  
 این خط عطف است

[illegible][illegible]











مخبر

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم يسر

فكسبنا وسولانا الشيخ الامام العلامة شيخ مشايخ التصوف وعبد الطريقه عظيم العزيم عظيم المدينه  
سيدنا زين العابدين محمد بن ابي محمد عليه السلام وجبت نفسه من الازل الى الابد والتصف بالوحدانيه التبرك  
ولمضى العديديه بالاهد والصلوة والسلام على من دعا الى الله عليه نصرة هو من تبعه على غير الهدى والضلالة  
والله اعلم بغير هذا ولا بعد اما بعد فالتفت الى الله تعالى وسألت الى انسا من عند منسا الله ومن  
واعند به من الدنيا ليرد العزم من الشيخ الامام العلامة اوج الناس المحبب ناصر الدين ابو بكر بن قتيب اعاد

من مركبة في شرح بعض مقاصد الشيخ العارف الحق القائل السيد عبد الله بن محمد الانصاري المعروف  
بالهروي وهو من اصحاب الشافعين في الحقيقة والذم على جادة الطريقة ومن اصحاب الاسرار وسواله  
في باب الحقيقه

[illegible]



















من اجل ان بزره وافر واما العلم بالادب لا يستلزم ان يكون تقويم النعمة فاذا به نقصوا به  
 ومنه نصير ما ذكر من انكم البقعة من العلم لا ذكره ثم يذكر كعبه كذا الثاني وهو طاعة الخيانة وهذا  
 لا ذكره كونه من الادب من البقعة من طاعة الخيانة فانما هي بطلانها بتعليم في معرفة النفس  
 وتصلح الوعيد او ان من علمه في غلبة غلبته على مخالفة فاحذ في التمسك بالحق القبط  
 عليه وهذا التمسك بالادب في ان من عرف حقا انفسه غلبته على الخيانة لان يجرى  
 على العظيم اعظم واجه فاذا عرف عقادة نفسه استعجب بخباية جدا فعره على التخلص من رقبته  
 هو العلم الثاني الثالث من صمد الوعيد ولا يندب بالعقوبة على الذنوب طلب الحاجة  
 بفهمه ليس من العقوبة وهذا هو التمسك فاذا طاعة الخيانة يصح به فله امتيا وهذا هو العلم  
 من البقعة قال الشيخ واما معرفة الزيادة والنقصان من الايام فانما تنقسم بثلاثة اشياء سماع العلم  
 واعماله وادب الخيرة وصحة الصالحين اذ سماع العلم المصنوع في مجالس العلماء يعلم انك العباد  
 ثم هو العلم الاول الثاني اجابة ودواعي كونه واما اجابة ودواعي كونه فخطيب من اسد مع وان العظيم يوجب  
 والحرم من العلم الثاني صحة الصالحين واشهره العلم بالادب من الساتر بادبهم والتخلص باخلاصهم  
 ليحل اليه في الحاجة فخذوه من من جماعه ووجه من ان الذنوب لا ياكل الا انما اشارة الى المنع  
 ووجه من ان العلم الواحد يثبت الانسان مثله كذا والتمسك دكب ومثله كذا ووجه من ان العلم الواحد يثبت

من البقعة من العلم بالادب هو ما يبال به التي وملا هو ما يباله ولا عليه وقوله وحي  
 طاع العباد الى يوجب على نفس طاع العباد او يوجب له خصه فيه وباجل ان تركه الغفلة وجميع الواجبات  
 من الاسترسال بالعلم فان الغفلة توم واليقظة هي نفس النوم فغير لك ان نورها كذا البقعة في  
 على نفسه **باب التوبة** قال الله تعالى توبوا فان لكم من الله مغفرة عظيمة طاهرة  
 التوبة في النعمة والوجع قوله توبوا على التوبة مع على ان من وجعها الرجوع من الغفلة الى طاعة الله  
 وضع النية غير عاد وهو من ادب الانعام من لا يجرى فيها وقوله توبوا فان لكم من الله مغفرة عظيمة طاهرة  
 فان ذلك هم العلم الثاني وجميع الكتاب يكون من طريق الغفلة عليهم ولا الضالين الى الصراط المستقيم  
 الذي انت عليهم ولا لا يكون الا بالعلم به ولا لا يكون الا بعد احدا الصراط المستقيم الاخر السورة قال  
 والتوبة اصح الاجل معرفة الذنب وهو ان يلزم الذنب الى التوبة انما الى الغفلة من العفة من التوبة  
 وخرجك عند الغفلة وتعودك على الصراط المستقيم كرم يضيئك بطريق اليك قوله لا يرحم الا الله  
 الذنوب يحرم من تائب ولا يعرف ذنوبه كذا الرجوع توبته وليس المقصود هذا المقصود ان يعرف الله قد  
 منه الخاطئة فالانف والاذن والذنب هي الخلق الذي يربو به فيبين حقيقة العلم الا لا يكون قد اذنت  
 عن قرب من ذلك لكن الغالب ان مقصوده انما هو الخاطئة مطلقا لان الغفلة انما هي بطلانها بتعليم  
 معرفة بثلاثة اشياء احدها المعرفة الخاطئة الخاطئة من العفة وهي الخيانة قال الشيخ ومن ينقسم

من البقعة من العلم بالادب هو ما يبال به التي وملا هو ما يباله ولا عليه وقوله وحي  
 طاع العباد الى يوجب على نفس طاع العباد او يوجب له خصه فيه وباجل ان تركه الغفلة وجميع الواجبات  
 من الاسترسال بالعلم فان الغفلة توم واليقظة هي نفس النوم فغير لك ان نورها كذا البقعة في

من البقعة من العلم بالادب هو ما يبال به التي وملا هو ما يباله ولا عليه وقوله وحي  
 طاع العباد الى يوجب على نفس طاع العباد او يوجب له خصه فيه وباجل ان تركه الغفلة وجميع الواجبات  
 من الاسترسال بالعلم فان الغفلة توم واليقظة هي نفس النوم فغير لك ان نورها كذا البقعة في











شاهدنا من الله تعالى على خلقه فيها شيء وإن رأى حسنة ما خلقت الله بركات ربا وطلب الخياطين  
 الدنيا في الدنيا العيوب التي فيها وفي نفسه من الرأيا والظواهر التي لا تترك حسنة لكن طلبه عيوبه  
 وعبوسه بجلده وشاهدنا من الله تعالى السالم من العيوب هي من الله لا من الله فأي حسنة في البحر الصادق  
 هو الذي ينفذ فعله بعد قوله للطينة الثالثة ان شاهدنا العباد المحكمين لا يستحق حسنة ولا استقباح حسنة  
 لصعوبة من جمع التماس الى محكم المحكم ونسبة الافعال الى الله تعالى من غير ان يراه فيها وهذا الحق بوجوبه ان  
 لا يكون للعبد حسنة يستحقها ولا يثبت بها الصعود جميع التماس الى محكم المحكم المذكور وقام قوله في كل شيء  
 هالكا لا وجه له في كل شيء الا وجهه في المحكم اهل المعرفة يخلون في الغنى على الكائنات فهاض  
 ازلا وابد الفهم سلطانا لا يملكه وان يحسن من يهودها المحمديون فاذا نهضوا العباد في غير الاحسان  
 والاستقباح قال

يقولان توبة العاصي لا تستحق الحسنات وفي طلب ذلك سوء  
 اوسب عند الخواص اما من جهة خلود هذه الشر والامحال فان حسن الاعمال من سبب المقربين وان كان  
 سببا وقد توههم الله تعالى فيما هم يظنون انها حسنة لا يوجبون فيها الا حسنة الله تعالى اياهم واصحابهم لئلا  
 دونه ان لم يحسن الله في حجاباتهم على تلك الحسنات بايمانهم والنعيم والرضوان وهو لا يفرحهم في تلك الاعمال  
 ولا يوجب على الله محاسنهم عليها الا حسنة من الله ان لا يلهوا والاستغناء عن معرفته الله تعالى لم يزدون انهم اهل  
 العلم



والله سبحانه وتعالى اعلم بما هم سببا لا يوجبون المقربين ولا شئ ان الله والاستغناء عن معرفته الله تعالى لم يزدون انهم اهل العلم

الادب السلطوني  
 في الطريق وتوهم من من جهة فضيلة استقباله في المعصية واستغفاراها عين يرون انما حكم الله فيهم في  
 الاستغناء عنوا استغفروا عنهم وهذا سوء ادب يجب التوبة منه وفيه من على الله وسبب ذلك يحصل من  
 بالتحديد بالحي اياه لا يخرج من قوله حاله ما لا يثبت فان الله حكم على وقته فماذا يستر سابع  
 التوبة من مع التماس الله تعالى بكونه لا يعرف ويرجع الى الله تعالى بالتوبة وهذا اكثر من نفع فيه الذي لا يمكن  
 بانفسهم من ان يكون لهم قرب اوسع بوجههم وبما كان جبرهم من ايمهم بسبيله وهو غرض من انهم حقيقين  
 الخ ارجع عن التمسك وتوبه هؤلاء من يولد اخر بغيرهم من الانبساط وليس كونه العاصية فان توبتهم بانفسهم وتوب  
 من توبتهم الوقت فانه يدعون الى الله التمسك ويطلبون توبتهم في كل حين والصحة يقولان توبة فواض  
 من توبتهم الوقت في غير التوبة فان ذلك يدعون الى الله لا يخل وهو التمسك لا يعلو عن المحال فيحصل النقص  
 والدين لا يخل اسفل بمنزلة الدرج التي توفى قال الله تعالى انما تقيت في الدنيا لا اسفل من الدنيا وقوله ويطيقون  
 المراتب يعني المراتب على الزوايا الخاف من الخفاف وتقسيم الوقت يفتقر الى التوبة فيطيق في الدنيا المراتب  
 توبه ويذكر عين الصحة ويذكر الصحة مع الله تعالى فالله على المراتب الصالحة في الاخرة ثابت الصحة ولا  
 ان تفسد الوقت بذكرها فان توبه فواض من توبتهم الوقت الذي لا يخل الا وهو من النقصان في الزمان  
 ولا يقيم مقام التوبة الا بالانها الى التوبة مما دونها في توبتهم على التوبة ثم توبتهم من توبتهم

فواض



التوبة ما دون الاستغفار ان يخرج العمل قبله عما سواه ثم التوبة منه بالعبادة الى سبيل مقارن فلا ينزل  
 مؤثرا من الاثام ولا درجة في الجنة وهذا المراد بالاصح الا ان غلبة الشوق والعلو يعني بطلان عوائد الطهارة والبطانة  
 والنفوس تحت سلطان الوجد ثم لا يوصل له الا ان يخرج من التوبة جوارح اخرى وهو كونه احسن اذ لا الاثام  
 الى هذه التوبة فاذا اذنبه طلق الذنوب عن صاحبها فوجب عن رتبة تلك العمل وعظامه بدلا عما ينزع من الصفات  
 فازداد به هذا الامر الاثر يا **الله** تعالى يا لها الذنوب ان الله ولتظهر انفسها قدمت  
 شاهد صاحبها هذا الاثر هو جوارح وتظهر انفسها في ما قبلت انفسها فحاشية وانما سبيلك طريقها  
 بعد الغيبة على عقل التوبة في ان تخرجها على هذا الطريق لا يكون الاستمرار على خط التوبة حتى يلمس العمل  
 والعقل هو العمل فاما الله تعالى يا لها الذنوب ان الله ولتظهر انفسها في ما قبلت انفسها فحاشية وانما سبيلك طريقها  
 ان تغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر  
 ثم تغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر وتغفر  
 امتيا ونور وشكوه و... الظن بالنفس في تميز النعمة من القسوة او هذه الامتيا ونور وشكوه و... الخ  
 لاجل التمييز بين نور والباطل اعطى في الحكمة الشرعية ونور الحكمة هذا تعصيل العلم الظاهر الثالث  
 الظن بالنفس هو ان لا يعتقد بما يفعله من خالصا وهو يخرج الثالث تميز النعمة من القسوة  
 وحيثما لا يرى في عين النعمة التي يراد بها النقصا وحيثما لا يرى في عين النعمة التي يراد بها النقصا  
 هذه الامتيا الثالثة يمكن ان يحاسب النفس بالنفس ومع التميز المذكور وهو ان لا يظن ان كان ما انعم

[illegible]







تأنيلا فلهذا إذا لم ينفذ العقل فاما الفكرة في ذلك الموضع فهو ما ينبغي من الحكمة يقول الفكرة في العقل انفسه  
وهي منزهة عما في مخلوقاته من احسن من صنعها فاما تعويذ ذلك من جهة احد فليسا المنفعة بينهما وحي  
فمن الحكمة لا يجوز لها ان يزعجها الفكرة في العقل انفسه من اوصافها البديهة والاعمال في الاول والنجليات  
والوارد العرفي من اوصاف المتوسطين والنفاس في التوحيد من اوصاف النجليات التي اشار اليها الشيخ وقومها بها  
اخرى والنزاع لا يمتد الى الدنيا ولا في الآخرة شيئا كقولنا انما الفكرة في عقل الاعمال والاحوال في عقل  
طريق حقيقة نقول ان الفكرة في عقل الاعمال هي من اوصاف العبد في الاعمال الداعية من استقامتها وانما من الاعمال  
فيتميز الى توحيد الاعمال وهو اول مقام الوصول فقد جاز ان الفكر في عقل الاعمال ليس طريق حقيقة  
الطريق في عقل الاعمال في الاصل هو بمرق التوحيد واستاد للتفريد فعلمنا ان الحق في حقيقة من اجاب  
وداعي تلك الامور قد جاز بهذا الفكر في عقل الاعمال في طريق حقيقة وانما تجلس الفكر في عين الفكرة  
بشكها انما بمعنى العقل والاياس من الموضوع على الخيال وبالاخص بما يجلب المعظم فيقول ان من الملائكة  
على غير المعقول عن اوله عين التوحيد فقد تجلس الفكر في عقل الواحد الثلاثة الانبياء والى تجلس  
من الفكر في هذا هو احد الثلاثة في عين التوحيد انما هو قوله في الايام من الموضوع على الخيال يعني ان من  
لمعه عن اوله غاية يحصل بها التوحيد بالتفكير فقد تجلس الفكر في عين التوحيد انما هو قوله في  
وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد اعظم مما يجلب المعظم في عقل الخيال  
او من تجلس بذلك التوحيد عن التوحيد في عقل الخيال في عين التوحيد في عقل الخيال عن الثلاثة بما تجلس

العبد الفكر من صلب النجس وانما ذلك لان العقل انفسه بشكها انما بمعنى العقل والاياس من الموضوع على الخيال وبالاخص بما يجلب المعظم فيقول ان من الملائكة  
بالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد اعظم مما يجلب المعظم في عقل الخيال  
بمعنى النظر في مبادئ الخلق والنجس في المواجه وذلك بان في العبد في عقل الخيال في عين التوحيد  
قبل خلقها ما كان ينبغي على الشيخ على الخيال في عين التوحيد وذلك لان في عقل الخيال في عين التوحيد  
هذه النعم الطاهرة والباطنة ثم نبأ ذلك نعمة الله منه وقصلا ابتداء هذا هو النظر في مبادئ الخلق  
وهو من مبادئ الخلق في العقل انفسه في قوله وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد  
فادرك تلك النعمة فاما هذا لا اهل وجوب حق الله على عباده فذلك الاشياء او انما هو الخلق  
وبها تبارك وتعالى فادركها العبد واعلم ان الله تعالى في قوله وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد  
يجعل اكثر فاما في نور ان يكون به من الخلق والباطنة فذلك وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد  
يدعي ذلك ما عاين من الطائفة الصغرى وهذا القسم الثالث قوله في الخلق من قوله وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد  
ومنه هذا الكلام من العقل انفسه في قوله وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد  
ان يتم في اوله ان الله تعالى في قوله وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد  
نظيرة التبروات وعلامة لانه لا يخلو هذا ان الله تعالى في قوله وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد  
لما ان الله تعالى في قوله وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد  
الموسى ومعه من عقل الخيال في قوله وبالاخص بما يجلب المعظم في عقل الخيال في عين التوحيد



العبرتي معاً الوهم التي تفرجها النور فيضها من اللامع الى نهام يتفجر من اعلى العالم الى كفا العواصف في

ما زلت في الترقى مثل الورود بين غصن السالك ان فعله هو ان يتركه في قوله وما يست اذ يربط ولكن لم يربط

تعا فاشبهه بالنص عندنا فاحتل عرضك للواصل الحق لك الشهاده الكتاب العربيه مثل قوله تعالى فيقول

باب الذكر في الصلوة وما يذكر في الذكر على الذكر على الأمانة ومنه يعرف

انذروا يا ايها الذين آمنوا ان الله يبعث في الامم رسله بالبينات والفرقان وان الله هو الغني العزيز

المذكور في كتابنا المنعني بالعلم والاشتغال بالعبادة والاشتغال بالعلم والاشتغال بالعبادة

والاستبصار هو زيادة التبصير في ما كانت عليه من اجمال المنطق فيكون الاستبصار لان التذكير يوجب العمل بما انتهى

سأكون حاضرا وادرك الله تمامها وحسبها مكانة في عمله الذكر لانه قد انصرف على تمام التفكير في الفهم

النسالة والآن ذكرنا هذا العلم ونتم الطفر بها وأما ينتفع بالعلم بعد حصوله ثلثة أشياء

من المثلثه اشباهه لا تقدر الى الحفظ فكل من كان ضعيفا في الذاكرة والفكر اشتد افتقاره الى الحق

فكانت في عرسها فلما انكأ الصرع عيوب الوعظ فان وعظها لا نور في قلبه ولا يحمل عنه

وَالْعِدَّةُ هِيَ الْمَنَاقِبُ وَالْأَرْوَاحُ حَمَامَاتُهَا وَأَعْيُنُهَا كَالْأَعْيُنِ وَالْأَرْوَاحُ كَالْأَعْيُنِ وَالْأَرْوَاحُ كَالْأَعْيُنِ

والسنة الثامنة عشر لستة العشرة أي منها وخمسة والعشرة هي الأعبياد باهل البدن وبانامد

فَيُفْعَلُ وَمَا يُفْعَلُ فَتَرَكُوا وَقَدْ جَرَّبَ الْقَوْمُ إِلَى حُجُوعِ الْعَصَلِ عَمِلَ أَنْ تَكُونَ كَمَا جِيءَ بِأَقْبُومِ إِلَّا لَا

[illegible]



















دخل من رتبته وسببها ان كان من احد هذه الاربعة كما بال ان يخرج من رتبته كما بال من رتبته  
 والفرج والفرج بمنزلة الل وكن فخر اذ بال ان يفتخر بمرتبة شريفة وان علمت عندك ان عند الفاضل  
 واعلم ان الله تعالى لا يصفى في ولا يفتخر بما في جوده وفيما يشكركم ومنها يفتخر بالخلق في رتبة  
 خالقه الله تعالى في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 فيهم هذا الفخر والفرج منه هو الذي هو في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 فانما من رتبته وورثه من خلقه في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 الثاني المذكور في رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 ولا بالنسبة فان الكبر ليس له من رتبته هذا المقال لا لانا اننا نكاسبه فتشدد في هذا الاطوار المذكورة  
 ويترتب عيسى عليه السلام عند رتبته في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 هذا المقال في رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 اربابا في رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 الاعتبار بالفضل فانه من رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 لا يتبدل ان كان بل من رتبته في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 ولما شتمت بقرته والاذن جاهد في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 وهو ما جاهد الذي يسلط عليه ان كان احسن واصلاح هذه الاربعة على الجاهل هو هذا المقال في رتبته

تميز الفخر على قول الصدق تميز الفخر تميزها فان الفخر هو الترفع والاعتداد بالفضل في رتبته  
 فلو لم يكن الفخر لكانت رتبته في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 النفس من رتبته في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 الفصل بالعين المذكورين وسببها ان يكون قلبك في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 على ذلك ودمار رتبته العامة وهي رتبته في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 في المعاملة تميزها بالفضل والاعتداد بالفضل في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 في الفخر والاعتداد بالفضل في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 ومن العجب من رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 بالخير من رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 فلو لم يكن الفخر لكانت رتبته في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 بالفضل في رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 حتى يغلبوا بها عن حسن اعطائها ولا كونه لها ولا يملكها الا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 ان القوة هي رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 العبد يعلم عجزه عن رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 ولا يبق على النفس في رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته

واعلم ان الله تعالى لا يصفى في ولا يفتخر بما في جوده وفيما يشكركم ومنها يفتخر بالخلق في رتبته  
 خالقه الله تعالى في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 فيهم هذا الفخر والفرج منه هو الذي هو في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 فانما من رتبته وورثه من خلقه في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 الثاني المذكور في رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 ولا بالنسبة فان الكبر ليس له من رتبته هذا المقال لا لانا اننا نكاسبه فتشدد في هذا الاطوار المذكورة  
 ويترتب عيسى عليه السلام عند رتبته في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 هذا المقال في رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 اربابا في رتبته الله في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 الاعتبار بالفضل فانه من رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 لا يتبدل ان كان بل من رتبته في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 ولما شتمت بقرته والاذن جاهد في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته ثم تاملوا في رتبته  
 وهو ما جاهد الذي يسلط عليه ان كان احسن واصلاح هذه الاربعة على الجاهل هو هذا المقال في رتبته























[illegible]

منه

12

والله اعلم بالصواب وتبين له الازالة الفعلية اي الازالة من حيث بله فاعاد اللفظ والازالة  
هو التي بها يحل الطلب بريل والمريد عليهم هو الذي عرف نفسه عن الدنيا وارضى عن الله تعالى والحمد لله  
الصالحين وانما يطلب الحق والاستدراك لا يتبدل <sup>لكن</sup> كما يقض استدرج استدرج اياه يوي الطلب السلبي  
يريد بالطلب هنا المحبة والملازمة باللفظ الطلب بلفظ السلبي التي تليها المحبة ومعنى يوي يغلب فيه  
بالبدل والحق وهو المحبة وشبه السلبي بالتي الذي هو اي يقع في الحق وهذا استعادة لغلبة المحبة على  
الذات الثانية ان لا ينقص او دونه سب ولا يوحش قلبه عارض ولا يقطع الطريق عليه فنه الازالة  
هو حتى الطلب يستأنس وصلا لا ينفك فيها فاذا قرب بحيث لا ينفكها سب وهي حيلة الذات الثانية من الاجابة  
والمراد بالعوض هنا الرجوع عن الازالة ولا يوحش قلبه عارض يعني لا يبقى في بقية نوحش قلبه بعد الاكف  
في الاستبانة والمضوء هذا العارض هنا سببا غائلا للقلب اي لو كان واصل العارض مخالف لما في الذ  
ي  
يخرج عن العرض فيكون غائلا في معنى فلو حوالة ولا يقطع الطريق عليه الا ان يترك من الازالة فاذا  
فمن لا توتر الشدة فيه والمنفعة في الاصطلاح الاختيار واعلم ان هذه الصفات التي لا توتر الشدة  
منهوه الغلبات التي هي في ذاته لا تفرق العلم بآب ومن اعترف العلم من جبر العلم الخلة الشبه وميلته  
للعباد وسبب هذا العلم هو في كل طهر باذن رب وطيب ثم غيب فانما العلم الاسكنه من نعم  
فيها في الحق في نفسه يجد الحق الذي سبيل الى العلم وحل الاستنها وهو الثاني على ان

والله اعلم بالصواب  
كتبه المولى محمد باقر  
الحلي في شهر ربيع الثاني  
سنة 1205

10  
 11  
 12  
 13  
 14  
 15  
 16  
 17  
 18  
 19  
 20  
 21  
 22  
 23  
 24  
 25  
 26  
 27  
 28  
 29  
 30  
 31  
 32  
 33  
 34  
 35  
 36  
 37  
 38  
 39  
 40  
 41  
 42  
 43  
 44  
 45  
 46  
 47  
 48  
 49  
 50  
 51  
 52  
 53  
 54  
 55  
 56  
 57  
 58  
 59  
 60  
 61  
 62  
 63  
 64  
 65  
 66  
 67  
 68  
 69  
 70  
 71  
 72  
 73  
 74  
 75  
 76  
 77  
 78  
 79  
 80  
 81  
 82  
 83  
 84  
 85  
 86  
 87  
 88  
 89  
 90  
 91  
 92  
 93  
 94  
 95  
 96  
 97  
 98  
 99  
 100  
 101  
 102  
 103  
 104  
 105  
 106  
 107  
 108  
 109  
 110  
 111  
 112  
 113  
 114  
 115  
 116  
 117  
 118  
 119  
 120  
 121  
 122  
 123  
 124  
 125  
 126  
 127  
 128  
 129  
 130  
 131  
 132  
 133  
 134  
 135  
 136  
 137  
 138  
 139  
 140  
 141  
 142  
 143  
 144  
 145  
 146  
 147  
 148  
 149  
 150  
 151  
 152  
 153  
 154  
 155  
 156  
 157  
 158  
 159  
 160  
 161  
 162  
 163  
 164  
 165  
 166  
 167  
 168  
 169  
 170  
 171  
 172  
 173  
 174  
 175  
 176  
 177  
 178  
 179  
 180  
 181  
 182  
 183  
 184  
 185  
 186  
 187  
 188  
 189  
 190  
 191  
 192  
 193  
 194  
 195  
 196  
 197  
 198  
 199  
 200  
 201  
 202  
 203  
 204  
 205  
 206  
 207  
 208  
 209  
 210  
 211  
 212  
 213  
 214  
 215  
 216  
 217  
 218  
 219  
 220  
 221  
 222  
 223  
 224  
 225  
 226  
 227  
 228  
 229  
 230  
 231  
 232  
 233  
 234  
 235  
 236  
 237  
 238  
 239  
 240  
 241  
 242  
 243  
 244  
 245  
 246  
 247  
 248  
 249  
 250  
 251  
 252  
 253  
 254  
 255  
 256  
 257  
 258  
 259  
 260  
 261  
 262  
 263  
 264  
 265  
 266  
 267  
 268  
 269  
 270  
 271  
 272  
 273  
 274  
 275  
 276  
 277  
 278  
 279  
 280  
 281  
 282  
 283  
 284  
 285  
 286  
 287  
 288  
 289  
 290  
 291  
 292  
 293  
 294  
 295  
 296  
 297  
 298  
 299  
 300  
 301  
 302  
 303  
 304  
 305  
 306  
 307  
 308  
 309  
 310  
 311  
 312  
 313  
 314  
 315  
 316  
 317  
 318  
 319  
 320  
 321  
 322  
 323  
 324  
 325  
 326  
 327  
 328  
 329  
 330  
 331  
 332  
 333  
 334  
 335  
 336  
 337  
 338  
 339  
 340  
 341  
 342  
 343  
 344  
 345  
 346  
 347  
 348  
 349  
 350  
 351  
 352  
 353  
 354  
 355  
 356  
 357  
 358  
 359  
 360  
 361  
 362  
 363  
 364  
 365  
 366  
 367  
 368  
 369  
 370  
 371  
 372  
 373  
 374  
 375  
 376  
 377  
 378  
 379  
 380  
 381  
 382  
 383  
 384  
 385  
 386  
 387  
 388  
 389  
 390  
 391  
 392  
 393  
 394  
 395  
 396  
 397  
 398  
 399  
 400  
 401  
 402  
 403  
 404  
 405  
 406  
 407  
 408  
 409  
 410  
 411  
 412  
 413  
 414  
 415  
 416  
 417  
 418  
 419  
 420  
 421  
 422  
 423  
 424  
 425  
 426  
 427  
 428  
 429  
 430  
 431  
 432  
 433  
 434  
 435  
 436  
 437  
 438  
 439  
 440  
 441  
 442  
 443  
 444  
 445  
 446  
 447  
 448  
 449  
 450  
 451  
 452  
 453  
 454  
 455  
 456  
 457  
 458  
 459  
 460  
 461  
 462  
 463  
 464  
 465  
 466  
 467  
 468  
 469  
 470  
 471  
 472  
 473  
 474  
 475  
 476  
 477  
 478  
 479  
 480  
 481  
 482  
 483  
 484  
 485  
 486  
 487  
 488  
 489  
 490  
 491  
 492  
 493  
 494  
 495  
 496  
 497  
 498  
 499  
 500  
 501  
 502  
 503  
 504  
 505  
 506  
 507  
 508  
 509  
 510  
 511  
 512  
 513  
 514  
 515  
 516  
 517  
 518  
 519  
 520  
 521  
 522  
 523  
 524  
 525  
 526  
 527  
 528  
 529  
 530  
 531  
 532



لا ريب ان الشبهة المذكورة هي في هذا المقام لان الشبهة الثانية تنبئ عن ذلك الموضع والذ  
 وتارة لا تنفك لنفسه ويخرج من نفسا فقل من جهة يعني لا يخرج بالذبح ولا يخرج بالذبح وهذا وصف  
 من خط نفسه وانما هو للفتنة في اليهود فربما يذوقه بوقه لا منة لنفسه اي يلو نفسه وانما لنفسه هنا  
 الذي يغير نفسه ويريد ان يفرقها وليس من نفسه ان يلو مع على التوفيق فان صاحب هذا الوصف هو فوزه  
 للخطين وكان يذوقه الله ما يصدق بها فان معها لا يذوقها ان يقبلها من يذوقها فان من  
 فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها  
 بعالمه ان يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها  
 وخرجت اعني الخلق ان اخصه عز وجله لانه لا يشاء له ما يجرى من شئ حاله عز وجله حاله  
 بالنسبة اليه المستقر في تصور من خالفه شيئا له وتعالى له الوفاء باسم الله تعالى الله تبارك وتعالى  
 فليكن لكم من بين هذه الاية على ان الحديث المذكور انما يكون له في الازمنة والافعال وما بها العبر  
 فيما من فوزه هذا الزمان اسما الزمان على الكل فلهذا في معنى القلب قوله بالكلية اي مع  
 ترك الشئ الذي لا يتفق على ذلك شاهد بلا طعن من الدنيا بغيره وهو المعنى الذي لا يذوقها  
 والخاصة خشية الزمان فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها  
 وتجد قربان عند الله قوله ولكن يفرق من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها

ما هو بعيدة الا باسقاط الرتبة سوى طوبى وذلك هو الزمان الذي مضى الى الزمان في تحقيقه  
 قوله والخاصة خشية الخاصة هم المتوسعون في الجانب الخوف على ما يحصل لهم من القرب ان يذوقها  
 صفوا لانهم بعد ان يتكلموا بها ولا يحصل لهم التمكن الا بالانتقال الى مقام خاصة الخاصة وهو على  
 وجه الدخول الا في الزمان الذي بعده بعد ذلك بالحزب من المعبة ولا انفة من المنقصة وذكر  
 مشاركة النفس الزكية الزمان الذي بعده من ان يشبه على كل حال هو الامام في الحديث النبوي في ذلك  
 واما من بين وبينها مشناه في حرام قوله في الحديث النبوي في ذلك قوله في الحديث النبوي في ذلك  
 لا يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها  
 الى من قوله العيب على ان المعبة والعيب يجرى واحد قوله والافعال من المنقصة اي لا يرضى لنفسه المنقصة  
 والافعال هي التي ترفع من المنقصة وليد يروى في النسخة عند الخلق انما يذوقها من النسخة هذه من قوله  
 قوله في الحديث النبوي في ذلك قوله في الحديث النبوي في ذلك قوله في الحديث النبوي في ذلك  
 اما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها  
 قال الله تعالى ولا تتركوا الا الذي يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها  
 باختمهم في العادة الوقت وحسبنا من النسخة في الدنيا على علمه والصلبين الفضل ما يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها  
 والله سبحانه والفضل له الكلام الذي يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها فربما ان يقبل من يذوقها

في الحديث النبوي في ذلك قوله في الحديث النبوي في ذلك







والله اعلم  
بالتعبد

الوقت والعلل بالعرف وعارضها من حال الجمع وأما اشتراك الوقت والفرق فهو من بعد ذلك  
 بل هذا الاستعمال يأسى الخ فتأخر وقعا للامور الالهيه الثاني لان الامور الالهيه لا تستعمل في حفظ  
 الصيا من الكدر وذلك عند هذا الفرق في قولنا الصبا صغوه وهو غير الحقوب <sup>ظنه</sup> من بابي توالف صفة  
 فهو في قوله من فقهه بخبر وزاد بالحقوب غير ما يقبىه وأما الفرق في قولنا ما يعارض حال الحق في قوله ما ذكر  
 ملا الختم بذلك باب المنوع وسماه ان يعرف المبدأ وهو فاعلة في قوله ما ذكر خاف الوقت وهو في  
 الفرق الثاني وهو في قوله ان صاحب الحق في غير الحق وهو في القيد من حال الجمع فهو عند الله تعالى  
 بعد ذلك ولكن وذلك هو المبدأ من باب التبريد في الاستعمال قبل المبدأ التبريد الانقطاع بالبداهة  
 وقوله من قوله في الحق التبريد الحصر هذا المعنى في قوله ان الله قد فرغ من دعائه في قوله الحق الحصر <sup>بأن</sup>  
 ان قوله تعالى لا اله الا الله تعالى على ان المبدأ في التبريد ليس في شغل العالم بالعبادة بل لا يزال  
 اليمين على اليمين فما بعد اليمين اليمين فاذ التبريد في باب المسألة والعبادة لا اله الا الله تعالى  
 من باب السب لا اذا كان ابا والاب قد خرج من غير العبادة ولا يحصل له الا في قوله لا اله الا الله تعالى  
 وعند العبادة المقصود من الحق بالحق الا في الحق عاوى على الله تعالى في غير الحق وهو على ذلك  
 الاله لا في قوله لا اله الا الله تعالى في قوله لا اله الا الله تعالى في قوله لا اله الا الله تعالى في قوله لا اله الا الله تعالى  
 بالله تعالى النفس وظنوا في قوله لا اله الا الله تعالى في قوله لا اله الا الله تعالى في قوله لا اله الا الله تعالى



























فان قنات من العنوة لا يزل يخاصم نفسه ويقاتمها فتقول يا نفس امارك الخالف ما امرى الله العباد والامم  
والسلاسل والاغلال فماذا غلبه اقبل عليها بالدم وبنها وبعضها فاجبر له فخصا بغيرها ما دام تعظيمها  
للامر التي اقامه من العنوة ولا يخلصه من ذلك الا ان يكون تعظيمه للامر الذي لا يحل ان يستقام  
عظيمه على عباد الله ان يظلموا الامر ولا يخلصه من ذلك الا ان يكون تعظيمه للامر الذي لا يحل ان يستقام  
فيكون نصرة قوله والطلب للموت فيكون مشرفا للامر يعني ان كان تعظيمه للامر الذي لا يحل ان يستقام  
فليس يطلب الامر والامر يشترط ان يكون من بين عباده الذين فاضلهم الله تعالى بوجوه  
عن طريق الله تعالى بطريق في امره والخصم من هذا العمل تعظيمه للامر الذي لا يحل ان يستقام الذي لا يفي  
سالم العبد يجب عليه ان يعبد الله بالامر فان العبد لا يطلب الامر والامر لا يطلب العبد ان يرضى  
والعبد يتبعه في ما يسير داما وهذا هو الحق في العنوة قوله ولا تشاهد احد فيكون مستديرا بالامر الذي  
ولا يعلم الامر الذي هو يريد ان يتكلم او يقتضيه فان هذا هو فعل الذين يندبون بالارباب اي الذين  
يبتدون بالارباب اي الذين يكونون بهم وبالناس قوله فان هذا هو الامر الذي لا يحل ان يستقام  
معناه ان في الحق مشغول بغير نفسه من العذاب فهو عبد لنفسه وهو توحيد الله تعالى في شجرة  
طالبا للموتية توحيد الله تعالى الى نفسه فهو عبده لا يندم في خصال مصلحته بما اتخذ الله شعبه امر  
من عبادة النفس والمجاهد للناس في عبادة تعظيم الامر الذي هو الله تعالى في شجرة توحيد طلب

تعظيمها عند الناس وهذه هي شعبة ثالثة من شعب عبادة النفس والشعب هي الضرع والاصل الذي  
هذه هي فروعها هو النفس في ماسات النفس بالجواهر والارض بالانتماء بالله تعالى ماسات هذه الضرع  
وبغيرها فان هذا هو اصلها اول ما تقدم به لا تسري في بقولها الدنيا هي الدنيا التي لا يبرح الخبير على ان  
وهو ان يفي اعلان عبده على الله تعالى في امرها ولا يخلو الخبير عنها تعظما ولا يكتف لها ولا يتجاوز  
لغيرها فليس في امرها الا ان يكون على امرها ولا يبرح الخبير على امرها وهو ان يعظم الله تعالى في امرها  
الذين ينادون الى امرهم عارون ما يتقدم الله تعالى في امرهم فويل ان يفي اعلان عبده على الله تعالى في امرها  
ولا يخلو الخبير عنها في امرها ولا يبرح الخبير عنها في امرها ولا يكتف لها ولا يتجاوز  
النصف والعنف هو الذي على امره في قوله ولا يكتف لها ولا يبرح الخبير عنها في امرها ولا يكتف لها  
الامر الذي معناه الباطن فكل اللط الذي هو من المعنى المقص في الحقيقة وهو لا يخرج عن ان يكون قوله  
وهو من امرها لا يبرح الخبير عنها في امرها ولا يكتف لها ولا يبرح الخبير عنها في امرها ولا يكتف لها  
ظواهر الامور والاضداد قوله فليس في امرها الا ان يكون على امرها ولا يبرح الخبير عنها في امرها ولا يكتف لها  
وهو قوله في امرها الا ان يكون على امرها ولا يبرح الخبير عنها في امرها ولا يكتف لها ولا يبرح الخبير عنها في امرها  
فليس في امرها الا ان يكون على امرها ولا يبرح الخبير عنها في امرها ولا يكتف لها ولا يبرح الخبير عنها في امرها  
غير ذلك العام فيها في الايات والاضداد النبوية وبعضها بالادراك والاضداد النبوية بعضها على ما هي



قوله تعالى لا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 يسألون الله عما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 صيانة الانبياء ان يتوبوا بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 الآية الثالثة خمسة باهل المشاهدة الانبياء لكن بعضهم يخطئ في ان يفرحوا بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 جواز ان لا يفرحوا بغير الله ولا بما آتاهم من فضله بعضهم يخطئ في ان يفرحوا بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 هذا الادب والادب الى الله تعالى ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 المحقق يروي ان النبي قال شرب بالكر الذي شرب بهاء لاجل نصرت وسكره فلفظ لا يفرحون  
 بالكر الذي شرب بالكر كما شرب امه الى ان قال في القبول قوله الصالح على السكر ان يفرح  
 على لاجل الله فلفظ الادب قوله وصية الله ان يفرح من اهل المشاهدة بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 قال امه الى ان يفرح من اهل المشاهدة بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 بالكر الذي شرب بالكر كما شرب امه الى ان قال في القبول قوله الصالح على السكر ان يفرح  
 بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 والعبودية لانه فليس حصول التوبة والسبب وذلك انفسه الاول لانه لا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 من اهل المشاهدة بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله

وروى غيره على ان اهل المشاهدة بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 وجهه من غير ذلك وهو ان لا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 ان الله الذي لا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 لا يكون مستقرا في الذنوب الا في الله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 ثوب في غلبه العمل لله تعالى من الربا ولا من طلب التميز عند الناس لفضل الجاه والحرمة وهو  
 عاقل في وجهه لا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 بالكر الذي شرب بالكر كما شرب امه الى ان قال في القبول قوله الصالح على السكر ان يفرح  
 هو من اهل المشاهدة بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 يستحق الدين في نفسه هو من اهل المشاهدة بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 ان الله عز وجل في احواله حسنة بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 انما هو من اهل المشاهدة بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله  
 ويعني بالكر الذي شرب بالكر كما شرب امه الى ان قال في القبول قوله الصالح على السكر ان يفرح  
 الرضا بالكر الذي شرب بالكر كما شرب امه الى ان قال في القبول قوله الصالح على السكر ان يفرح  
 من اهل المشاهدة بغير الله ولا بما آتاهم من فضله ولا يفرحون بغير الله ولا بما آتاهم من فضله















قد هي عنهما ومن غيرهما وبقيها بالما او بتركها لفظا وشاها لفظا بما في ذلك  
ان قد قام بالار واستقام في حاله وان تركه ذكر ذلك فانما تركه نواصعا لاهل المشاهدة  
فمنسب اوصافهم ومنسب في جميعها وقد تم محو الاستقام في انه يومئذ من غير  
واحدة بغيره فكيف يدعى من غير ما نسب اليه نفسه بل في نفسه هذا فضلا عن ان ينسب  
اليها شيئا صاحب هذا المقام فضل الذي لا يعزى لاحد بل لما آتاهم وادوا الا وحقيقه ومنه رفضه  
للازعي شاهد ان ليس له من الارض شي كان الاستقام في قوله بل ذلك من الارض في قوله انما  
مع قوله لا يخطئ اي يدوم في القبطه ويكون ذلك في قوله مجزوبا الى قوله سبحانه وانما  
عليك الفعلة حفظا من ان لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
به لانه قد اضعف قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
بسبب اجتماع العبد الان في وجه العوا وهي الوجه الاول انه ذكر ذلك في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
فقط الى انما غير كتب الوجه الثالث استقامته تركه في الاستقامه وبالعبره فطلب  
الاستقامه في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
عزوفه في الاستقامه بطلبه فان الاستقامه في ما جاء بها ما لم يسلطه الطريق انما استقامته  
السير من فصل الى فصل لا يخرج الى السير في الاستقامه في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ

الاستقامه في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
انما الغيب بالشيء ولكن ما اود الله به والمعلق بل اود به واثامه الحق وهو لا يرى الحق  
هو المقيد لمن فحل الاستقامه في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
من علم اسمه الغيب وان لم الغيب بدوام كل خير في انهم بل الحق في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
عن اسم الغيب في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
كله الى ما كلفه الغيب بل كلفه وهو من اصعب سائر الاعانه عليهم وادهم اليسر عند  
لان الحق قد وكل الامور كلها لنفسه ويا سائر العالم من خلقه في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
انما كلفه في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
الكل وبما تجمله فالتعب من سائر الامور كلها كلفه في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
استقامه بغيره في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
عليهم بربان العالمين ثم ينفذهم في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
استقامه في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
الفرق فان الواهي هو الضعيف واليسر هو الطريق وقد فرغ الشيخ منسب كونه اهل اليسر وهو قوله  
لان الحق قد وكل الامور لنفسه ويا سائر العالم من خلقه في قوله لا يخطئ في قوله لا يخطئ  
له وليس من الامر شي فكيف نكل المالك على ملكه وانت ليس في يد شي فانما كلفه في قوله لا يخطئ

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه

استقامه



هذا الامر من قواعده من التوكل وهو ان لا يترك الله وحده في كل امر  
على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
الاختلاف في قوله ان ذلك في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
وايا من العاقل من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
واما الجاهل فيطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
يكون لبعضهم من الناس في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
ليكون لبعضهم من الناس في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
وليس في بعض من الناس في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
شغل الناس ونفع الناس في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
الاستعداد ليعملها ولكن عناية شغل النفس بالسبب مخافة ان يتفرغ فطلب طرق الدعوى  
خصوصا اذا كان التفرغ من الشغل والجهل فانه ضرر جدا وقيل ذلك ان التفرغ والجهل  
معنى لكل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
على حسب صنعه قوله وتترك الدعوى اي يسبب مخافة ان يحسن الناس فيه النفس اذا اول  
انه يجد فيحصل عند عجب ويميل نفسه الى الدعوى في امانه انتمخض نفسه بمعاها الاسباب  
سلم من هذه الامور وحصل له المنفعة من الدرجة الثانية التوكل مع اسقاط الطلب وغض

الطلب عن السبب عند الدعوى التوكل وقعا شرف النفس وتفرغ النفس عن الطلب في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
الطلب عن السبب عند الدعوى التوكل وقعا شرف النفس وتفرغ النفس عن الطلب في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
عن السبب عند الدعوى التوكل وقعا شرف النفس وتفرغ النفس عن الطلب في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
عنه في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
لولا ان السبب من السبب عند الدعوى التوكل وقعا شرف النفس وتفرغ النفس عن الطلب في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
كان يعالج معهم تلك الاشياء اما اذا كان في السبب وثبت وولمهما وداوم على ذلك  
فانه يحصل له في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
الشرف بعد عاده والتجارب المعروفة في العادة عاده فصار شرف النفس اياها فيكون رجا  
تعالى له في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
السبب بالبرح ومهما يتفرغ بذلك النفس اي بكونها الدعوى في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
ظاهر المعنى في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
عامة التوكل وهو ان يترك الله وحده في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
فان في هذه الوجوه من السبب عند الدعوى التوكل وقعا شرف النفس وتفرغ النفس عن الطلب في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
الدرجة الاولى من وصول الرغبة للدرجة الثالثة في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر  
تفرغ النفس عن السبب عند الدعوى التوكل وقعا شرف النفس وتفرغ النفس عن الطلب في كل امر من انما يطلب الناس على قدر حقيقته في كل امر















لأنه قد سئل الزعيم فيه فاجابته بغير قول في قوله لا تتعبدوا له ولا تعبدوا له ولا تعبدوا له ولا تعبدوا له  
أياديهما على الخافقين وهم على خلقه ربهم الاوجه الاول يعلم ما يلزم من القول لما يتفق  
على الاوجه والادعاء لما يعادى من سبب الدولة والقسم والادعاء لما يعادى من سبب الدولة والقسم  
الاول الذي يلزم القول هو ان الاستدلال العقلي يكون انما هو الاكساب بالاسباب بمجموع او  
فلا يجد الطعنه والشراب او يرى فلا يجد ما هو معتاد به من الاول او عرضت له ما هو معتاد به من الاول  
الا بالاكساب فكان يقول ان التسليم بغير التبريد والعقل بغيره من غير تحقق مقام التسليم حتى صح  
وكل عند فلو تسليم الاستدلال هو غيب عن ما يلزم من القول والادعاء فلا يلتفت الى السبب في كل ما  
عنه من قول الدنيا والاخرة وفيه معنى ان هو التسليم لما يبدل من ان انيب بما يلزم من القول ان يعادى  
فيما يدعى على ان يتفق على الادعاء ان يكون الخائف انما يتصور ذلك كثر عند سبب ادعاء الخائف  
خصوصا ان كان من اهل الخلقة والافتقار عن الحق فان الامر يكون اصعب ولا سيما ان يقع له اعداء  
في خلقة فانه يبدل من ان يقب صوته من كثرة من النفس ومهما كانت له صفاته في صورته  
مثل ان يصوره نفسه في صورته اذ كانت السبعه غايه بلنا او يبدل لصوره انسانا  
ويبدو في صورته نفسه المقيت بالجهالة والادعاء فحان في عاجل الامر من صورته بغيره لا يعتقد  
انما في الحس وليست في الحس بل هي في خياله ووجهه ولا بد لا حتى ان تكون من رتبة هذه الاشياء

ثم ينقل

ثم ينقل من صورته في قوله لا تتعبدوا له ولا تعبدوا له ولا تعبدوا له ولا تعبدوا له  
المجرب وينتقل على وجهه اذ هو غلب فالتفكير على هذا الخائف في الوجه الاول لا يعلم  
انه ما لم عقلا وما شق على وجهه فيكون في الاشياء التي لا يعرفها بالله تعالى لانفسه يكون في الخفاء  
هو الذي يولد حاجته من حواسه قوله والادعاء لما يعادى من سبب الدولة والقسم يعني انه ان بد  
له الحق بما هو ادعاء العباد فيلحق ان يتفق لذلك والادعاء هو الادعاء والادعاء ان يبدل  
لكما شق ذلك قال الله تعالى وبالعلم من الله ما لا يكون من الخسبون واما اسميته لما يعادى بالقبول  
ان يدبر الدولة والقسم فما اعرف له معنى الا ان يكون الدولة هي الاحوال التي يتبدل على الخائف  
فانه ادول وهي ايضا قسم اي خطوطا واقسام والله اعلم بالرد قوله والادعاء لما يفرغ المريد من  
مركوب الدولة اي يتبع الخائف ان يتم المريد على الامور المتفرعة ولا يلتفت الى الامر التي يفرغ من  
الامر له هذه اشارات الى ما يراه في قوله من خلقة الخلقة الوجه الثاني تسليم العلم  
الى حاله والعقد الى الكشف والرسالة الحقيقة تسليم العلم الى حاله هو الانتقال من صورته الى حاله  
العلم الظاهر الى ما يعادى بالاسئلة الانتقال من الخفاء الى العباد ومن خفاء الى الكشف ومن علم النقل  
الى علم الذوق الذي هو علم الموهب وهو لا يكون الا من وادى الاحوال ومعنى التسليم الى  
هو ان يحكم عليه حاله فيقول لا تخافين الذي لا يغلب على الا ما قبلها الا ان طاهرها فالحاف









به على ضوء القلب معدوم غيبته عن الحياء المذكور ونظر العفوية ونحوه بل على ضوء القلب  
 مع العفوية بل مع الله فصاحب حياء خاصه من علمه وصاحب خوف غايب لانه غير من علمه  
 سيد بل داعي حفظ نفسه من مع نفسه لا مع الخلق فابعد الخلق بل هو وبذلك انسخ الشئ  
 الصبر الصبر حياء الكفر انسخه منه الصبر عما يقطع العفوية كالمقامين بل على قوة الايمان  
 غير ان الحياء على ما في الاسباب وهو قلة الايمان والحقائق والى كيفان مقام الايمان هو ان  
 الله كماله ولو حياء انما يكون ان يبدل الله كانه يراه ولو لذلك لما استجاب ان الحياء ان يكون من حياء الله  
 حاضر هذا هو المراد بالربط والذي بعده مقام الصبر الوجه الثاني الصبر على الهامة بالحق عليها او ما  
 وبرغبتها المخلصا وتجنبها علم الصبر على الهامة في الصبر المعصية وذلك لان الصبر المعصية  
 قبله في وسعها والمنشغل بالثبات في هذا الواسع مقامه فوق مقام ذلك الذي خصوصاً اذا  
 على وسعها وحافظ عليها والحق في حفظها من انفس وقولها في اوقات الشدة من غير توبة قوله  
 وبرغبتها المخلصا اي برغبتها من الحق لا من الدنيا فيجعله على نبي الربا وقوله وتجنبها علم اي ياتى  
 على مقتضى العلم انما هو في مخالفتها بالانحراف ولا تخلفها في الشدة والمعصية في علم التبرع بالمعصية  
 فانه قد علمتها عند الله تعالى من جهة الصبر وقبلها من جهة الربط بالهامة الثالثة الصبر بالبدن  
 حسن الخلق والنظر في ربح الفرج وخوب البلية بعد ايامي المنن وقد ذكر سواها في التتم الصبر بالبلاء

لأن الله تعالى وبالله في البحر من طريقين القلب بالحب وسواء المسح بالحب بالحب بخلاف المسح  
 أشق من الآخر إلى الوجه بل لا الوضوء على الخبز لا المسح على الخبز وكذا في طريق التوحيد  
 يعني أن الصبر يكون في التوحيد هو كونه كمالا من كونه كمالا في قوة الدعوى لأن الصبر يدعى قوة  
 الثبات فيكون من هذا أنه يعتقد أن نفسه قوة وأن كمال القوة يعلمه وهذا ما للغة في التوحيد  
 لاحد فاصل الله القوة بعبادته إلى التوحيد وهو سبب كون الصبر كونه في التوحيد  
 لأن التوحيد هو الدنيا والآخرة على الصبر والآخرة إلى الدنيا وثبات القوة للتوحيد من وجهين  
 ثلث دواعي الدواعي الأولى الصبر العصبية على الله العبد اتباعا على الإيمان ومذمة الخلق واحسن  
 الصبر العصبية حب الله العصبية على الله العبد لما للصبر العصبية قوة على الله العبد  
 أو لا على الله العبد والعبد هو التبدد بمنزلة الله وقوة العصبية على الله العبد وقوة العبد  
 قوله اتباعا على الإيمان بالصبر العصبية يبقى إيمانه سالما والآية هو الصبر في قوله الصديقين بالعدل  
 لما للصبر العصبية على الله العبد وقوة العبد هو التبدد بمنزلة الله وقوة العصبية على الله العبد وقوة العبد  
 يخاف من العقوبة على غير ما يحد من الخوف من العقوبة عليه وقوله واحسن من الصبر العصبية  
 حب الله للصبر العصبية الإلهي من الله تعالى وإنما كان الصبر العصبية حب الله من الصبر العصبية  
 لأن الخبايا من النفس والآخر والآخر من العبد والآخرة وفيه معنى هو أن الخبايا من الله











[illegible][illegible]















العبد كى نوباعا وانما حسن اعماله ذنب ولو لم يدر واصفى مقصوده فعوده قول المصنف  
 في معرفة العبد قولنا ان العبد الحق هو من حصل من عرف العبد اما ان لا يعرف حقيقة العبد فانه  
 لا يحصل له العبد ثم فسر العبد فقال العبد لا يستقيم في علمه الخصوص لا يعرفه ولا يدركه وهو ان يتحقق  
 في حق غيره او ما او قد يكون الذي يسمى صادقا على الحقيقة قوله وايضا العبد قوله اذا رضى من تمامه <sup>الشيء</sup> به  
 ورضي الا بغيره الذي هو قوله لا باقوله يكون العبد <sup>مضمنا</sup> مضمنا اي اذا رضى عن كفايته في العباد والى ذلك  
 ولا يبقا الفصل في العبد بل لا يكون صادقا في مضمنا مضمنا مضمنا اي ان يرضى عن كفايته في مضمنا اي  
 في حق غيره قوله فاما ان يرضى ولو لم يدر ما رضى عنه مستقيما به في الفصل في مقدم شرحه  
 فخذ في حاله لربيه في حاله المقصود في المخاصمة والتبني قوله وان كان العبد فذكر نوباعا يعني  
 ان وجود العبد ما هو له ما عارضه ذلك كان وجود العبد ما رضى عنه فكيف يكون وانما هي مضمنا  
 معار قوله فالحسن اعماله ذنب يعني ان العمل في المصروف فكيف يكونه وانما سمى ذنبا لان  
 العاصر يعتقد انه هو العاصر وانما عارضة الحقيقة هو الحق فاذن العاصر يكون مضمنا باعتقاده انه  
 هو العاصر فاذ العمل لا يعمل في الذنب بل في ذلك قال في حسن اعماله ذنب اي اخلص من ان يرضى عن كفايته  
 في رضى من امره لا يمكنه الا ان يرضى عنه وهو كونه عبيدا في العار فقلت قد يكون ان يرضى عن كفايته في رضى من  
 على الحقيقة وانما نعمل على هذه النية فالحق ان هذه العقيدة لا يخلص من العمل في نفسه عيانا ويعتقد

ان يرضى عن كفايته في رضى من العمل في نفسه عيانا ويعتقد  
 من العمل في رضى من قوله وانما العبد هو ذنب في الشرع بل هو حسن له اي هو عند المصنف  
 سببه والمقرب من يخلص من رضى من العمل في نفسه والمقرب من لا يخلص من رضى من العمل في نفسه  
 بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه  
 قوله واصل قوله ان رضى من العمل في نفسه بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه  
 النسخة وتبين المقارن في العبودية في العبد هو المصنف واما القول الصادق فاما قوله فقلت  
 كيف يكون الاصل في العبودية مع ان رضى من العمل في نفسه بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه  
 ليس بظن ولا يدرى في حق العبد ان رضى من العمل في نفسه بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه  
 فاما كان نوباعا في رضى من العمل في نفسه بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه  
 الى عقله وحده خال ذلك الحال ورجح صاحبه في ذلك المصنف في النسخ فاذن الحال صادق في رضى من  
 ونزله ما عارضه في رضى من العمل في نفسه بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه  
 لانها الامور الخلق من رضى من العمل في نفسه بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه  
 الى الحقيقة من رضى من العمل في نفسه بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه  
 من رضى من العمل في نفسه بل العبد او ما المقرب من رضى من العمل في نفسه











ان كان ضعيف الضمير ان يطلب رضى الله تعالى عما له العبد فانه يعجز لا يحسن الشكر بل هو  
محتاج للخلق ولا يقدر على طلب رضا الله تعالى اهل العبد بل قد لا يدرى الشايع من الاشياء  
الوجه ان الله تعالى اياها وابتدأ الله ثم عيبتك قال في سورة البقرة دعوى الملك ثم تركه فهو رقيقك  
ابتدأ الله ثم عيبتك عن التوكل قوله ابتدأ ابتداء الله تعالى هو انك اذا اشرت بغيره فاني الذي  
ان هو الحق لا انت فخذوا يا ايها الذين آمنوا الله تعالى انك اشرت الله تعالى بنسبته ابتداء الله تعالى ثم بين  
الفرق ما سبب كونه نسب الابتداء الى الله تعالى ان نفسه فقال فان الخوض في ابتداء دعوى في الملك  
فمن ادعى من العبد الله من العبد الله من فعل ادعى ملك ما اشر به غيره والملك حقيقة هو الله تعالى  
لا الى نفسه فان ابتداء الله على ابتداء نفسه فهو ما عن دعوى الملك فخذ الله قوله ابتداء ابتداء الله تعالى  
الخوض في الابتداء دعوى الملك ويعني الخوض في الابتداء والتعرض للابتداء قوله ثم تركه فهو رقيقك  
ابتداء الله يعني انك اذا اشرت الله تعالى بنسبته ابتداء الله تعالى ابتداء الله تعالى غير ادعى من العبد  
عن تهوره وويل انك اشرت الحق تعالى ابتداء الله وانت نسبت الابتداء الى الملك فخذ الله تهوره  
انك اشرت دعوى اخرى فلم تدعوى الملك وهو انك ادعيت انك ابتداء الله تعالى وان  
فقدت الحق تعالى فصل فيه بعد ان كان الله وحده الدعوى اصعب من الاول فان من عيبتك  
ان تركه فهو رقيقك ابتداء الله تعالى فلا تستعجل انك اشرت الله ابتداء الله هو الذي

ان نفس وان الآخرة واجبة له باجابه باها النفس لا باجابه باها قوله ثم عيبتك عن التوكل فانك ان لم  
من ذلك التوكل بقيت معاد دعوى اخرى ودعوى ذلك التوكل ودعوى كاذبة ان ليس بغيرك  
من الامر لا الفعل ولا التوكل وهذا القدر يعلم ان الآخرة مع كرها فان الابتداء والآخرة من الله ان ابتداء العبد  
الفرق بين الله وبين العبد من معنى الآخرة الله تعالى ولو كره العبد هو ان التوكل لا يفيده ان العبد لا يكون له  
فقد في اسباب الخلق فلا والله تعالى على عظيم خلق ما يرجع الى الخلق من رغبته الاشارة  
في الآية الى الرسول وانما كان خلقه عظيم الا انه خلق باخذ الاستفادة من القرآن العظيم ومن خلق  
بعظيم كان خلقه عظيم وقالت عابدين رسول الله كان خلقه عظيم يعني انه تادب باداب القرآن  
قال ادبني فهو فاحسن تادب في خلقه الخلق ما يرجع اليه المشكك من رغبته معناه ان خلق كل مشكك  
فهو ما اشتملت عليه تعويده في صفاته فكان تادب الخلق الصفا للجموع في الانساق ان كانت  
حسنة فهو على خلق حسن وان كانت سيئة فهو على خلق سيئ في ما يرجع اليه ما يشتمل عليه  
فانما انما يرجع الى ابن ربيعة ومثل ما يرجع الى حسب وعقل فذلك قال الشيخ هذا الخلق ما يشتمل  
المشكك اليه من صفته من صفته واجتمعت كلمة الصفا الحقين كلمة وهذا العلم ان الصفا الحقين  
يعني ان المشكك في هذا العلم ان الصفا هو من خلق في جماع الكمال فيه بدو على قلب واحد هو  
بالعرف وكذا الذي القبط هو العبد الذي بدو عليه هو وهو مثل المثل الذي







مروءة لهم بوجوب نهيهم بانك وهذا المعروف قوله رجا خلق بل يعني ان يبذل لهم معروفك الذي هو ولا  
فيكون مثل غلابا ومنه ويجوز ان يكون الراجح انهم لا يعرفون الله حقيقة  
الانبياء من خلقهم من غير وعيب من ان يعلم ان كل ما يات من الله بوجوب عذره وان كان باقيا  
من الحق بوجوب شكره وان لا يرى له من الوفاء بل قال الشيخ ان الحق من خلقهم مع الله تعالى هو ان  
يعلم ان النافعة للعباد والعبادة يجب العذر منه فيهم من هذا انما يجب على العبد ان يعتذر من كل  
ما يبذل له من حسناته وان سببا فان العذر يخص بالنسبة الى ما يجب عليه فكذلك بالاعتذار وهذا  
هو حسن خلقه مع الله تعالى قوله وان كل ما يات من الحق بوجوب شكره يعني ان الحق تعالى يفعل مع  
عباده الامور ولذلك قال في مناقب ابيه عز وجل الحق بكلمه بيديك والسر ليس التيل وان كان  
كلامه من الحق تعالى فيجب الشكر على العبد مقابلته لذلك في قوله وفي حق من قال الشكر في شكر الله  
الذي ذكره الشيخ في حق الشكر في حق الله الذي يلقوه قوله وان لا يرى له من الوفاء يعني ان معناه  
الحق تعالى يقتضي الاعتذار من فعل نفسه والشكر على فعله به لا يجب به من المداومة عليه فان  
ذلك هو الوفاء بغيره ان العبد يات بهذا الوجه ان الله تعالى يصفى الخلق ثم الصعود عن طريق  
الخلق ثم الخلق بمجاوزة الامور الخلق يصفى الخلق اي يميز ما ذكرناه في الدرجات الاولى  
ثم ينقل عن ذلك ما وقده ثم الصعود عن طريق الخلق يعني ان يستعمل بالسلوك ولذلك قال الشيخ

ثم الله عود عن طريق الخلق وهذا كان الخلق تفرقا لان الله تعالى بالعباد السلوك بصفى الاستعمال بالحق  
تعالى عودا عن طريق الخلق بمجاوزة الامور الاعتذار يعني ثم ان يصفى بالعبادة عن الخلق والاعتذار  
وهذا القلب على مراتب فاما لا يستعمل بالله تعالى كل ما سواه واعدا للعبادة في قوله انه  
مستحق للعبادة وما بين ذلك من المراتب ولا يصفى في هذا الاكتساب لكن العبد يستحق لغيره  
للموهاب الله عليه ما يفيق وينظر في كل ما عليه يصير مرض لا دام الصريح اعلم ان الحق ما تخرج من  
تخرج بوجوبه ان الله سبحانه قد هدب خبره بالواجب فاما باب التواضع فان الله تعالى قد هدب  
الرجل الذي يشق على الاخر فاما التواضع من تواضع العبد لربه الحق هو الكبر والتواضع  
والوقار ولذلك الحق ولذلك قال الشيخ هنا التواضع هو ان تواضع العبد لربه العبد ولذلك قال  
وما يقابل صولة العبد بالبر لا بالذل وقد بينا في حق هذا صلاها لرب العبد ينبغي ان يتلقى الحق  
بالانصاف والحق قال الشيخ صاحب الحق تعالى اي وقال الله تعالى وما علمنا انما هو على ذلك  
وربما العبد الاول والاول من العبد وهو لا يبارى بقوله مستقولا ولا يبارى بالبر ولا يبارى بالحق  
سبيل التواضع للدين يعني بالتواضع من الله بالدين يعني بالدين من الاندلام قال  
ان الله تعالى للدين عند الله الاسلام والمقصود هنا طاعة الله تعالى بغير غش ولا غش  
الركبة العبادة وقد ورد في موقف الامر هو ان يواضع بقوله مستقولا اي لا يبارى



من الكتاب والله يقول بما يشاء حكم الكتاب والله يقول ولا يهتم على الدين دليل اي يقبل ادلة  
العلم الرباني ولا يهتم بما دخل من محض الابدان ولا يهتم بالمراد الى الخلافة سبلا اي يكون ايمانه قويا يكم عليه حتى  
لا يجد في العلم النجاسة التي خرج عنها ويخرج ما ذكره هذه الدلائل من القدر على الحق الذي هو الحق  
ولا يصح خلافه الا بان يعلم ان الخفاء في البصيرة والاستقامة بعد الشدة في البيت ومن لم يجد البصيرة  
هنا العلم ويريد العلم المنقول للترجي لا العلم العقلي والمصور ان العبد يعتقد ان نجاة في العلم  
والعمل بقضائه قوله ولا يستقام بعد التقوى الا استقام في العمل بحبل بعد التقوى بوجه العلم  
ايما نأقوله ذلك البينة ومن لم يجد معناه ان العبد يعتقد ان الخفاء في البصيرة التي العلم وبعد  
الاستقامة في العمل هي بعد التقوى بالعلم ان الخفاء في نجاة في العلم والبيت وهو من لم يجد  
بعد محبة يعني انه يجب على العبد ان يقبل حجة الله تعالى بعباده قبول لا يجزم عن الخفاء بل محض الايمان العلم  
انه اذا علم ذلك انسخ له بعد العمل الصالح ما كان قد انكسر عليه من وجوب قيام الحجة عليه تعالى وان العمل  
نور على شكلة بحبل وذلك قال الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل مضيق وتقوا الله جعل لكم مخرجا من  
كل مضيق به يعرفون الحق والباطل ويحبون الحق والوجبة والمعتزلة الكاوية فهذا القدر بينين  
لذلك البينة ومن لم يجد اي جزم ما لفظه وما هنا يعني من ان قد كان كما قال الله تعالى ويذوقون  
ولهم يوم ما يغفلون اي قد علمهم قال الله تعالى على حجة الحق يكون العام حجة التي حجة الله تعالى على عباده

وان كان من قبل حجة الله عز وجل ما نأقوله بغيرها الله تعالى انما اهل اهل التقوى الذين هم المخلصون  
ان يرضى الحق به لنفسه عبد من المسلمين وانما ان لا يرضى على عدوك حقا وقبل من العبد من حقا  
قوله ان يرضى من يرضى الحق به لنفسه عبد المسلمين ان يرضى الحق به عبد يرضى ان يرضى  
است به انما اي يجعله انما يرضى ان يكون سائما وذلك قاله من المسلمين وذلك لان الله تعالى على العبد  
ان يكون عليه شدة اذا كان اكلها عبيد واحد والمسلمون كلهم عبيد الواحد الحق وقد يرضى ان  
يجعل عبيد خلقه لا يجب عليه ان يرضى لهم ان يكونوا عبيد له موافقة الحق ومعرفته بقدر نفسه  
اذا انت عبد غلامهم والارباب على الله تعالى يرضى بالمؤمنين ان يكونوا عبيد خلقه ذلك بان الله تعالى  
الذين آمنوا وان كانوا من الاول لهم قوله وان لا يرضى على عدوك حقا اي لا يجب على من عاداك  
حقا ان يعامله به بل يجب ان يعامله بالانسية الى من عاداك فكيف من عاداك واحبب اذا كانت  
لا يطلب من عدوك حقا من حقوقه فينبغي ان يوجب حقوقه عليك فهو صله الحق هذا وهو  
كذلك سبيلك ويقبل من المعتزلة معاذين يعني تلك الاسماء احد اليك ثم جاء مصداق فوجب عليك  
ان يقبل منهم معاذا كان او باطلا فان الشيخ قال يقبل من المعتزلة معاذين ولا يفرق بين المعاذين  
الصداقة والكافة بل يقبل من المعتزلة معاذين مطلقا يعني حقا كانت او باطلا وهذه الدخيلة  
ايضا المتأخرين في الحق الذي هو ضد الباطل الذي هو الحق انما الله ان يرضى الحق فتنزل عن ذلك







بمعاصرة القصد والالتصاف به حتى يحصل حسن الظن بالقوة قوله ونكر من يؤولك طائفا  
والمقصود منه مثل المقصود من الاول ونزاهة افعال الاذني حتى يصير غايته فيخلق بذلك  
تجسسا للقوة قوله ونقد المخرج عن عيبه يعني ان يبقوا بالعدو من نفسه فنقول له  
عذره كذا وكذا ويرى وجب عيبه ان يفتقر على نفسه ان يبقوا بقوله له انت معذور  
عني لانك لو لم تكن من القصر ما وجب كثر من هذا لما فعلت ما فعلت فالذنب اذا  
وانت معذور بقوله ما حال كلفه او نواز الامصار يعني ان معالما للثبات بالظن اجعلها  
وطيبة نفس لا كلف المعينة فان كلفه وليس على ان في بالظن اذا اوضح اوضح الظاهر بما  
وكذلك قوله لا اى فعل لا لا يتولد الا بالظن لا اى يصر على الاذني بل يؤول حتى عيبه وشبهه  
بغيره فاما فعلت ذلك كانت له المعنى ان يامر غير منعه فيصالح اليما الى المصالح  
على المكون ومقصود الشيخ ان يجعل افعال الاذني عندك صوابا لا مكرها والدرجة الثالثة  
ان لا تخلو في المسير بليل ولا تنوب ايمانك بعوض ولا تفق في شؤده على رسم قولان لا تعلق  
في المسير بليل الى الاستبداد بليل يعني بالليل الادلة العقلية وبدلة على ما دلل الادليل العقلي  
لادليل الشان في اخر هذا الباب ثم في علم الخصم من طلب نور الحقيقة على قدم الاستدلال عليه  
وعوى القوة ابد ولا استدل بالمشايخ فانه واجب عندك العلم انما يجب ان يكون مع  
الشيخ بالادب ومع الله بعض الطلب وكما جعل على الله تعالى فاعلمه وكما افترق عن الله

فاتركه والاستدلال بالادلة المعقولة والمنقولة معرفة في الغالب وانما يجب الغلب في القدر الاطفي  
فصل في اسبابه من قوله ولا ينوب ايمانك بعوض يعني انك لا تجيب داعي الله تعالى وسلك طريقه  
فلا يخرج هذه العبادات بعوض من الله تعالى فلا يخرجها عن ذلك وذلك لانك متى طلبت العوض من الله تعالى  
فانت لما بغر واستبدت على الحقيقة قوله ولا تفق في شؤده على ان لا يكون منك نظر الى سوى  
وهذا المعنى قد ذكر في الشيخ ذكره وليبين انه غير مكتسب لكن الشيخ اعتمد فيه على ما في كتابه ولا فاف  
اذ اصرح على يوم في نظر احدنا في ان يتطهر عليه عدا لوقوف على التيم والاروم على الاضداد  
منه واعلم ان من خرج عدا الى ان يخاله فيجلب من المعادة اليه لثيم واجبة القوة لقولنا العدا اذا  
مثل ذلك ما لم يمتنع من الاضداد بليل فينبغي ان لا تلتزم من حق التوجه الى العذر ثم انك  
الى العذر من ان يخل من كونك اوجبا اليه لثيم واجبة القوة او لم تكن الا غيب في القوة لا قليل ولا كثير ثم  
وعلم الخصم من طلب نور الحقيقة على قدم الاستدلال على المدعى القوة ابد الشيخ في عذره على  
للتغلبين بالمعقولة وجبة مع لطيف كان يقول ان لا يجوز ان يخرج عدا من ان يخل في كيف تخرج  
الرسول ان يقول ان يخل في عدا عقلك باب الانبساط قال الله تعالى كما عجزكم اهلككم بما فعلتم بها  
من ان في الاضداد انبساطا لراسك الحجة والحق في حجة الحجة وهو العاين مع الجملة طائفة  
يقضي انبساطا الى ان يخل في قوله ان في الاضداد الله ومعنى جمل الاذني لفظ الله على الاختيار له قوله ما يخل  
على الانبساط لان المعنى لقولنا ان في الاضداد ان يخل في الاضداد ان يخل في الاضداد ان يخل في الاضداد







قد من نصيرة قوله وهو حسب الحق لا انطوا انفس العبد وهذا لا يفرق العبد  
 ببطا ولا يقصدا لا تكون انفسها من الباطن في نفسه فاصبح صفة العبد من باب توحيد  
 الافعال وهو ما في اصوله هو حشر ابواب وهي القصد والفرق والامدة والادب واليقين  
والذكر والفرق والغنى ومقام المزدب باب القصد فالله تعالى من يخرج من بينه ما لم يكن  
وهو قوله ثم يذكر الموت فقد وقع امره على الله الفصل الرابع على الخبر بالمعنى وهو على  
درجتها المعاجز هو الذي هو اجزاه وقصد احدها اخرى قوله الفصل الرابع هو نبوت الغفر  
على الحركة والنزوع في اداء التوحيد المعرف الدرجة الاولى قصد بعث على الارتياض وخلص  
من الزود ويبدو الحجابية الاغراض بعث على الارتياض والرباطة وبعث بعث من غير الغنى  
على الدنيا وقد تقدم شرح معنى الرباطية بانه وخلص من الزود بعث بخلص القلب الى الله وبرجته  
التوقف على الحجابية ويعني بالفرغ من الزود والرباطة وبعثه ذلك الدرجة الثانية قصد  
لا يلقي سببا الا اقطع ولا سببا الا انعه ولا تخالفا الا يمتلئ يعني لا يلقي سبب  
توقيل الا اقطع ولا سببا الا انعه ولا تخالفا الا يمتلئ وهو الصعوبة الا يمتلئ ويقين  
صعوبة العبادة وشقتها الدرجة الثالثة قصد الاستسلام لله تبارك وتعالى العلم وقصد اجابة  
دواعي الحكم وقصد اتمام حجة النفس الاستسلام هو الانقياد يعني ان يتقاع الى العلم ليتدرب

ونقصه من الجبل قوله وقصد اجابه دواعي الحكم يعني وقصد اجابه دواعي الحكم على ما كان حاله قال الحق تعالى  
 في كل سلة من سائل العباد ان ينادي يا عبد الله الملائكة تسلم السلسلة وهذا القصد اجابه ذلك  
 وذلك هو اجابه دواعي الحكم ويعني بالعلم على التزكية والتمكية علم التزكية هو العلم الذي لا يفسد من سوء وهو  
 من سادى لغرضه الى قلبه من وهو قوله الملائكة تسلم السلسلة وقصد اتمام حجة النفس يعني ان  
 يكون الحجاب الى النفس اتم من الذي هو باب الحصة الاخرية باب الغفر باب الغفر باب الغفر  
باب الغفر باب الغفر باب الغفر باب الغفر باب الغفر باب الغفر باب الغفر باب الغفر باب الغفر  
 على الغفر تحقيق القصد هو ما ذكرناه وهو على ثلاث درجتها الغفر الاول النزوع في الحركة لطلب المقصود وهو  
 معنى قوله تحقيق القصد هو ما ذكرناه او كما هو ظاهر اما كما في غير نظر الدرجة الاولى اما الحاله  
 على العلم التبرير في الكنف واستدلاله بالانوار والعبادة لا مائة تقوى بالمال على العلم هو ما شاع  
 عن طاعة العباد الى العباد يعني الى اكمال الغيبة والحي او الحال بهنوع الى الكنف والصوره وذلك  
 وسبب الانتقال عن مقام الارباب الى مقام اول مقامات المتقربين وذلك التبرير في الكنف وشبه البرق في  
 اليد وقد شبه الكنف هنا بالبرق لان الكنف في هذه الدرجة الاولى ضعيف فهو شبه البرق الذي  
 يخرج ثم يرجع قوله واستدلاله بالانوار يعني ان ذلك الكنف بدعوى الارباب وهذا التزم هو استدلاله  
 ذلك الارباب قوله الاجابة لا مائة التقوى اما التي هي هنا اما انه خاصه بامانه هو البقاء في الحجاب  
 وذلك لان بعض السالكين اذا انصرفوا الى الكنف احسوا بالانوار شبه الموت وهي مبادئ النفس



فهو يسمى انفسهم العود الى التجاخر فاسم الانعقاد لما جعلت على الاضطرار من كون الموت فخذ الموتى اذ اصل الموت  
 اصبت ولم يبق في البر حبة في الدنيا في المحضر في حال الحقيقة لا بد من ذلك بعد قضاها البتة لان  
الموت لا ينفذ بمصوره بل بالبره سواء الدرجة الثانية الاستغراق في لوج المشاهدة واستناده  
ضيقا الطريق واستجماع قوى الاستغناء الاستغراق هو فقد الاضمار بعين المشاهدة في لوج المشاهدة  
 بين في الجاهل من غير العلم به و قوله واستناده ضيقا الطريق في لوج المشاهدة و هو صرحا و انصافا  
 المشاهدة كمن يصير الخرب من المدينة ويرى الطريق واضح الى ان يتصل باب المدينة فيخرج قد  
 يقين بالوصول وان من المعادى و يقين انه لا يصيب عن باب المدينة وكذلك هذا السالك قد  
 انقطع  
 في الموضع واستبان له الطريق و يقين بالوصول والظهور الدلالة على حصول المقصد كما يدله هو المشوق الى  
 على قرب طالع النور و هو المشوق الى العود الى الاضطرار في الاستغناء عن قوى المشاهدة بمعنى ان ينفذ  
 وباطنه في الاستغناء على طريق الوصول الدجبة الثالثة معرفة فعل الغرض في الغرض على التخلص من الغرض ثم  
من تكليف ليل الغرض فان الغرض لا ينفذ الا بمراتبها اكرم من وقوفهم على عمل العزائم من فعل  
 الغرض هو مطالعة كون الغرض من فضل الحق تعالى من العبد فاذا لبس الغرض الى نفسه فنلك النسبة  
 هي العلة والمعرض فاذا اعمد الى الكف ثم تدبيرا لاجل العلم ان تلك النسبة كانت ضا  
 وعلة هذا هو معرفة فعل الغرض قوله ثم الغرض على التخلص من الغرض بمعنى اذا احدث ليل الغرض

كما سبق عز وجل في قوله الغرض في التخلص من حال العبد وقد كان ذلك الغرض حسنة لا لغيره ففقد ما وسببه  
 في حقه لا يتخالف الى المقرب من الغرض لان على ترك الغرض قوله ثم التخلص من حال الغرض هو  
 فعل الله تعالى من فعل النفس فان لا وان ترك الغرض من تركه كما لم يلبس مطالعة منه في طلب التخلص  
 من حال الغرض ليل الغرض كما يطلب ليل الغرض من جهة اعتبار الطيف يكون لاهل الصفا من زوايا القرب قوله فان  
 الغرض الى الغرض يعني ان حاصل الغرض وتتركه من الوقوف على ان الغرض علة والغرض على امر من وجوب  
 الذي يحصل للعاديين هو بهذا السبب وجميع المنفعة التي يحصل للعبادة في اجتهادهم هو من شغلهم عن  
 عن هذا الحقيقة والعامه اذا و اجتهاد العباد و يمكن ان العاديين يحصلوا العاديين وذلك لعدم  
 على حقان السلوك وهم معلوم من ذلك باب الادوية قال الله تعالى كما يعلم على شاكله الادوية من  
 هذا العلم و من بين انبيائه وهو اجابة بل هو الحقيقة طوعا وهو على ثلث درجات يعني بالادوية الى  
 يعمل على شاكله الادوية طوعا وانت كالملة والشكل واحد و جوامع الانبياء هي الاصول التي يتبع عليها  
 هذا العلم والادوية هي الحقيقة هو الانقياد اليها ولا يكون الا بجداد نور اهل فانه كما نقضه الطيب  
 يجب ان يعلم الرسول الى الله تعالى بنور الخط الجعي للقرآن الدرجة الاولى في حاشي العاد اجتهاد العلم  
 بانفسه الكلبين مع فضل القصد وخلق كل شاعر في الدنيا وفتحت من الادوية يقولون الادوية  
 التي يتبعها السالك انفسهم يدور في حاشي العاد يعني يخرج من العاد او لا سبحانه العالم يعني ان ينفذ



عن علو انفسهم وكونها جعلت بل لا ينها صفة العلم في مقتضى العلم النرجي العلم هذه اول اقسام الادب  
قوله والتعلق بانفس السالكين قاله لئلا يحزن من انفس العابدين ليسوا من اهل السلوك كمن  
من اهل مقام الايمان الصالح بمقتضى العلم النرجي غير انهم لا يعرفون الى سلوك المقامات قاله لئلا  
هو شأن العارفين ومقصود الشيخ ان يقر ان المريد هو المتعبد بانفس السالكين في المقامات الاولى  
وسما واحدا وهو مقام العبادة فذكر في قوله والتعلق بانفس السالكين قوله مع مثل العبادة يعني  
مع انفسهم لا مع انفسهم الى ما قد مر من باب التصديق وعرف معناه قوله من كل شاعل من الاخوان  
ومشت من الاولاد يعني ان السالك لا يبيع لاهم الادب حتى يخلج حجة كل شاعل من اخوانه فيفاد  
وكل مشت من غير شاعل من الاولاد فيفاد من غير شاعل من الاولاد وانما ذكره ليعلم من يدعي الادب  
انما يقطع بحجة محال وخرج الانس والبر من الفضل والبسط هو قوله يقطع بحجة محال اي يقطع  
الى حجة محال وهو التمسك على القلب المغيرة وصفا التقليد بوصفا المحاسن والتشغل في مقام  
الانما الى مقام العبادات في ذلك وهو حال الخوطين من اهل الادب قوله وخرج الانس الى ان يقطع من  
عمل اهل التكليف التقليدي في ربح القلب على اهل الانس فان اهل المقام عمل بل يوقع قوله  
السري من الفضل والبسط يعني ان صاحب هذا الوجه من المريدين ما يخلو من السري من الفضل  
البسط اما الفضل في جانب العلم واما البسط في جانب المعرفة والاشارة بهذا الى ان

وان كان من اهل الانس المحل الذي هو حال البسط فذكر عليه في ربحها يا عاقل الفضل والله يفيض من حبه  
في حال الذبابة الثانية اليه يرسون في الوجه الثانية الذبابة الثانية فيقول مع حبه الاستفاضة وعلو من  
على تضاد الادب هالذ يقول حاضره والغبطة في المشاهدة بالحق الغالب والسكر غير انه مع حبه  
وبعضي بالاستفاضة ان يخط على الاولاد اعني وقا اداء الفرائض قوله وملازمة الرضا اعني بالعبادة  
هنا عناية من الله تعالى به عناية شديدة وعناية وقته حتى يفيض من ربه بتدبير الادب والادب مع الله  
وسمى الخلق باب الادب قال الله تعالى ولله الادب فذكر الله بين الخلق والجفا بمعرفة ضم  
العدو وهو على ثلث درجات اولها ادب الله تعالى في ادب كل من يخطو خطا بين الخلق  
يعني ان يتادب مع الخلق ويحفظ شعاع الادب معهم طريقا واما بين الخلق في اكرامهم والجفا عليهم  
اما الخلق فهم ان يفرط في اكرامهم بما لا يجوز في الشرع كما افترط المصاوي الادب مع السيد المصطفى  
قالوا من سكره في ذلك وهذا قال النبي لا تطرون كما افترط المصاوي المصطفى في اكرامهم ولكن قوله  
وهو له ولله قال الله تعالى قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا فيكم غير الحق واما الجفا فهو ان  
تعامل الخلق مع بطون الادب معهم ونصيب خدام ونصيبهم بانفسهم اياهم بهم مثل الانس  
قالوا ساء ولا نسا بزوايا لانفا فالله تعالى في اكرامهم بين الخلق والجفا من حقه هذا  
بالادب قوله يعرفه ضمرا للعدو يعني ان يخط هذا الحد لا يمكن الا يعرفه ضمرا للعدو ويعني



ان حفظ هذا لا يمكن الا بمعرفة ضرر العادة او بعين بالعادة ههنا هو الادب لان العادة هي العادة  
 والتعدي ليس بشيء كبر في جعلها التعدي في رتب السلك عن علة والتمسك استذكر ذلك وحس  
 على تلك درجته الاولى منع الخوف ان يتعدى الى الياوس وجنس الرجال يخرج الى الامن  
 الرهيب ان يضاهي الخوف من خوف ان يتعدى الى الياوس يعني ان لا يحكم على قلبه الخوف <sup>الغفول</sup>  
 بحيث يباس السخامة فان هذا ما يري بالادب وساحب هذا ناقص لانه ينبغي ان يرتفع الله  
 غضبه وجنس الرجال يخرج الى الامن يعني من عا الطفر الاثر وهو الصيا فلا يبلغ في الرجال  
 يبرز العقوبة انه لا يباس مكر الله لا تقوم محاسن من قوله ضبط الجرح على السوء الذي يخرج  
 شامة الجرحه فان المصالحها هي المشابهة والمجره هي الاخراف في الادب والادب والادب  
 في الاسترسال والادب في حفظ الاموال الدرجة الثانية يخرج من خوف الحسبان <sup>الصعق</sup>  
 عن الرضا الى مبدأ البسط ثم التزم عن السوء الى مبدأ المشاهدة ذكوة الدرجة الاولى في حفظ الحسبان  
 المشاهدة لا تجعل التعدي الذي هو سوء الادب وذكره هذه الدرجة صورة الترفع عن ذلك وهو ان  
 غير ما الخوف والرضا الى الصواب فان اصل الخوف القبض واصل الرضا البسط وهذا الاصلان  
 بالنسبة الى الصواب والاشياء التي في عالمها هي بالنسبة الى السلوك فان الخوف والرضا يبرز لانه  
 الملك ولله الشبوط والعلية القبض والبسط بين الصبيح من اسباب الرضا وقد ورد في اللعب بين

في هذا الموضع من الادب وهو ان يترك  
 في هذا الموضع من الادب وهو ان يترك

الدنيا المشاهدة معرفة الادب ثم الفناء عن الادب بتاديب الحق ثم الخلاص من سوء اصابه الادب  
 قوله معرفة الادب يعني الاطلاع على معاني الدرجات الثلاث وانما يكون ذلك بمحوراة الدرجة  
 المشاهدة قوله ثم الفناء عن الادب بتاديب الحق يعني ان يغلب عليه فهو من افانده الادب  
 وهو الحق يغلب عليه الادب لئلا يغل الله تعالى ويغتر عذوبة نفسه فلهذا هو الفناء عن الادب  
 الحق قوله ثم الخلاص من سوء اصابه الادب يعني انه يغني عن المشاهدة الادب اصلا او مرسلا  
 لا يستغفره في فهو الحقيقة فخصه الجمع التي غلبته عن الادب فيها هو الادب حقيقة فليخرج  
 من كل حال مما جعل الادب واعبائه والاعبائه لا تقاها وانما يخط عن حمل الادب اذا في مرسله بها  
 اليقين قال الله في الايضاياء الموقنين مركبا الاخذة هذا الطريق وهو غاية درجته العامة  
 وقيل في الاخذة الخاصة قوله مركبا الاخذة هذا الطريق يعني مركبا الشوق عن هذا الطريق كما يقول الخليل  
 يكلو ارضي ويكلو استعاود المركب لليقين لان المركب هو الذي فعل المسافر وكذلك الميقين هو الذي  
 جعل الطلب على السفر واذا كان الاحوال واللايقين ما ثبت قدم احق في السلوك الى الله تعالى وهو غاية  
 درجته العامة يعني ان العباد اذا توفوا باليقين قوله وقيل في الاخذة الخاصة يعني ان تواسر  
 اهل الطريق تريد ان تاتوا في الاخذة الخاصة وليس اولا تمام لكن منتهى جود السلوك فهو مبدأ الطريق  
 الاول من سلوك في خاصته ومثلت درجته الاولى علم اليقين وهو قبول ما ظهر وقبول ما غاب



لن يدرى من هو ما قام بالحق علم اليقين قد فسر الشيخ بقوله هو قوله ما لم يدرى من هو ما قام بالحق  
جاءت به لئلا يسلكوا سبيلهم ولا يظنوا بالحق بالحق قوله وقوله ما غاب  
يعني قوله ما غاب لئلا يسلكوا سبيلهم ولا يظنوا بالحق بالحق قوله وقوله ما غاب  
الذي ظهر لها بالحق اليقين قوله والقوف على ما قام بالحق يعني بالقوف على الكشف الصوري وهو  
مثل المسامحة والصدق ومبادئ القول وتوحيد الافعال وما يتبع ذلك من الامور بالمتن  
ما فيه قرة عاذه بطريق الكرامات والقوف على الامور انما هو بالحق الوجه الثاني من اليقين  
هو المعنى بالاستدلال على الاستدلال عن طريق الامور والحق اليهودي العلم عن اليقين  
منه من كل من الماء بالنسبة الى الجبال الماء فهو علم اليقين وما هو في نفس المتبع قبل انقصا  
منه فهو من كل من اليقين فعلم اليقين بحججهما العقل والاستدلال وعين اليقين لا يجري  
فيما لا العقل وهو معنى قوله وهو المعنى بالاستدلال على الاستدلال والكشف عن الاستدلال  
هو العقل والتقليد قوله عن طريق الامور انما هو بالحق اليقين والكشف وبما يظهر  
عن غايه قوله وخرق اليهودي العلم يعني ان المعادف التي تحصل لصاحب هذه الدنيا  
هي اليهودي وخرق العلم لان العلم على المشهور لكنه كشف عن العلم ولا يكون العلم  
الا في الغيب فلذلك لا يمتنع انما هو بالحق الاستدلال على اليقين وهو اسفار صريح

ثم خلاص كذا اليقين ثم اليقين في اليقين يعني باسفار صريح الكشف تحقيقه ونحوه  
مقادير طوله بالحكمة الى الاستدلال في المشهور من الحروف قوله ثم خلاص كذا اليقين  
يعني ان اليقين لا يتحقق على ما ان يود بها فاذا في التوحيد لا تقع من طوره اقامات  
بما هو من غير ما هو عليه يصير فيها محملا بعد ان كان سائلا فقول عن كشفه على ما هو عليه ثم اليقين  
في من اليقين يعني بالحق اذ هو بالحق كما تقدم ثم خلاص كذا اليقين  
سالكه بعد عن طريق الكرامات والقوف على الامور انما هو بالحق الوجه الثاني من اليقين  
والاستدلال على الاستدلال عن طريق الامور والحق اليهودي العلم عن اليقين  
منه من كل من الماء بالنسبة الى الجبال الماء فهو علم اليقين وما هو في نفس المتبع قبل انقصا  
منه فهو من كل من اليقين فعلم اليقين بحججهما العقل والاستدلال وعين اليقين لا يجري  
فيما لا العقل وهو معنى قوله وهو المعنى بالاستدلال على الاستدلال والكشف عن الاستدلال  
هو العقل والتقليد قوله عن طريق الامور انما هو بالحق اليقين والكشف وبما يظهر  
عن غايه قوله وخرق اليهودي العلم يعني ان المعادف التي تحصل لصاحب هذه الدنيا  
هي اليهودي وخرق العلم لان العلم على المشهور لكنه كشف عن العلم ولا يكون العلم  
الا في الغيب فلذلك لا يمتنع انما هو بالحق الاستدلال على اليقين وهو اسفار صريح



من بعد من واما انما اشفاق ذلك المتأخر في كل ما سمع وركب انظر ومن كل ما سمع من كل ما سمع  
 وسبب ادراك الانسان له هو ما يحصل بالجمعية للطف الحس فينقطع الادراك له وهو لطيف كان  
 يكتم عن ادراكها فاما اللفظ حسه بعضا التوجها وكما الدرجة الثانية الانسان فهو الكشف وهو  
 شاخص عن الانسان الاول في شوبه سوله الجسم وبغيره موج الفناء وهو الذي طلب قوما على عقولهم  
 وسلب قوما لما في الاسطهبار وسلب على فيود العباد وهذا هو فيود هذا السال الشوق الى  
 العالم من غير ان يمتنع ولا فتنه معتدلة فلهذا الانسان نور الكشف بجه الانسب في الكشف  
 وليس معناه الانسان ينصرف نور الكشف وذلك لان نور الكشف به حسن صورة الاصول من حسن  
 هذا الدرجة هو في صورة الحس لا في صورة الصورة فلهذا الانسان شاخص عن الانسان الاول انما ينسب لغيره  
 الانسان نور الكشف ومعنى قوله شاخص اي خارج وطاهر وباده وشبه ذلك من هذا المعنى قوله الانسان ينصرف  
 فلا لتصرفه من المسفر وليس معنى قوله شاخص هنا هو من معنى قوله شخص بصره الا ان يصوبه بظهور  
 جنوبه فهو يصعد الى ما ذكرناه واما قوله عن الانسان الاول فانه ينسب عن الانسان المذكور في الدرجة الاولى  
 وهذا الانسان المخصوص بهذه الدرجة الثانية هو بان عن الانسان المخصوص بالدرجة الاولى ولا يجوز  
 ان يعنى بالانسان الاول الانسان الرابع في السابعة فان ذلك لا يليق بالدرجة الثانية ولا  
 يتحقق معناه فان ما يرجع اليها الدرجة الثالثة هذا المعنى وهو ان شاخص عن الانسان الاول في قوله

قوله القياس يعني ان هذا الانسان المذكور يكون سببا ككشف عن معنى الجسم الذي يجب السلب الغالب  
 ثم يقوى الى ان يتعرف عمل المشاهدة فيخرج بالجسم وجعل الجسم سوله وهي القهر لانه يفسر العقل  
 ومعنى الجسم هو الجسم والحرية الى كل جسم من غير عقل ولا غير قال الله عز وجل انهم وكل واحد يسمي  
 اى في كل ناحية وهذا السؤل عقله متغير ومعنى قوله يشوبه اي بما زجه قوله وبغيره موج الفناء  
 يعني ان هذا الانسان الذي بما زجه الجسم بغيره اي موج الفناء وهذا مثل واستعاره وان اول  
 هذا الانسان بطل السبب اى الفناء المحيطة به في نفس كالكشف الموج العجوق وقيل قبل اسبلا  
 سلب الفناء على وجوده وهو الذي طلب قوما على عقولهم فلهذا الانسان ينسب من سلب عقولهم  
 سوله غلبت فلهذا الانسان اي سلب قوته وهما من العقل لا ينسب لكونه وايضا  
 فوق ما افادوا لكونه فاعلم على القياس وشاهد من شجرة معنوقه فاشغل بعض اولاد  
 الحور وهو الامم الموحون في حال الضعف وهم في هذا الملائكة الهيمنة الذين يقال فيهم انهم لا يعطون  
 خلق آدم الا شفا الملائكة من سواه واعلم ان هذه الامم الموحون مع استغفارهم في حال الملائكة وودعهم في القيس  
 من كل ما يوجد ومن اجل التمكن من القيام الذين سمو اعبدا لكونه وعادوا بالحق الى الحق غير ان الملائكة  
 تفصل للسفر فيرى على الصابية ما من يعلم بمقتضى التمام وهم معذرون قوله وسلب قوما  
 طه الاسطهبار يعني ان هذا الانسان المخرج بالجسم الغالب على عقول الصغافر اهل الكشف ربما ارفع



















واعتبارها بهذا الوجه الثاني واردة بأغلب النفس المتأخرة وأنها بالدرجة الأولى وليست بالدرجة الثانية  
وهي مما وجدته في مقام السابرين لا سيما نحن بأهل العقلة فإذا لم نجد السبب بقاها السلوك إلا  
النفس واللحم والملتصدة وغنى كل من سعادته النفس هو بما ذكره للتجربة من معنى الخلق الثالث هو  
الغنى بالحق وليس هو من قبيل ما يكتب بل هو موجه من الله تعالى في الغنى النفس استقامتها على الحق  
المعروف هو طلب الحق تعالى قطع المسالك بالسير إليه والاستقامه في ذلك طلب قوله وسلامتها من  
الخطوط المحذورة في إصلاح هذه الطائفة هي ثبوت الانسداد وتعلقها بالظاهر والباطن فإذا  
سلك النفس من ذلك استقامتها على الحق حصل لها نصيبها من الغنى قوله ويرتبط بالمراتب التي  
منها ما كان قوله فلا يرى من الصبر والتفاني أي يخلص منها والمراد هو الراب في العمل بطلب بعض  
تعوده بالسرقة فإنه في ذلك وهو من الشرائع التي لا تقبل إلا بالخرج عنه الدرجه الثالثة  
الغنى بالحق وهو على ثلاث مراتب الغنى بالحق يتغير للثلاث مراتب المذكورة المرتبة الأولى هي قوله ذكر  
أيالك والثانية دوام مطاعه أوليت والثالثة الغنى بوجوده فهو ذلك ذكره أيالك فعدت  
في باب الذكر الثانية مطاعه أوليت وما المراد بطلب العاقلية هنا هو ما ذكره من تعظيم الله  
ما دلت شيئا لا ويرتبه قبله وفيه في الواصف قوله وفي علم القرب انه نهي أنا ونظر في كل  
شيء يكون أغلب عليك من نظرك اليه ومعنى هذا الكلام أن العبد إذا غلب عليه الله في رتب الطلب

كان نظره إلى الحق سابق المبدء ونظره إلى الخلق ويكون نظره وسطا بينه وبين الخلق فعدت بهذا معنى قوله  
الشيخ دوام مطاعه أوليت لنا أنه قوله الغنى بوجوده ومعنى هذا هو أن نجيب العبد بالغنى ونظيره  
الحق بالحقا وهي حصة لجميع بعد ثبوت إيمانها باب تمام المبدء وما كنت من جوار يلقى الليل للثبات  
الذي قد من بهاب أكثر المشككين في هذا العلم جعلوا المبدء والمراد اثنين وسجلوا مقاما للمبدء في مقام اليقين  
وأنما أشادوا بأسماء المراد إلى الصانع ومنه فيهم فيقولون أكثر المشككين في هذا الطريقه في أن المراد  
هو غير المبدء في نفسه قوله جعلوا المراد المبدء اثنين قوله وجعلوا مقاما المراد يعني أن المراد أعلى مرتبة من  
المبدء وقد تعلم شرح مقاما المبدء في باب الأول في قسم الأصول ولما المراد هو بآية في شرح  
أننا والله قوله وإنما أشادوا بأسماء المراد إلى الصانع الذين ومنه فيهم في قوله في خبر عن البشر فقال الله  
من خلقهم جميعهم في عافية وجميعهم في عافية أي ضايقا فلا أضيق من من خوف أي تخصص به  
واضح بمودة أنه ان اضيعها ومعنى قوله جميعهم في عافية أي بعينهم من محاسن السموات والارض كما  
ورد في الثاني باب حبيب الله قلل إلى الله التوبة في صباه ليعصمه ويجعله مرضيا إليه  
أي ضايقا بقوله ويعينهم في عافية أي يتيهم على ما كانوا عليه في الدنيا في الدنيا الدنيا والآخرة  
العبد وهو يستر في الحق باضطرابه بتقصير الشهود أو غفلة المراد وسد مسالك المعاصي عليه كما  
قوله لا يصح العبد وهو يستر في حقنا أي أن العبد المراد في الخبر في أولياته قد يكون من غير







والتي هي في فضل عن سبيل الله وانما ملكا كان جبرئيل المذكور وانما بعثها سواها وانما لم يعا  
 ونعبر من امرته فلما استغيت بن عز امرته دخل قوله ثم اذنتهم والحق الوعدوا اعدا ونوع  
 منهم قالوا لا تخف خصما بعضنا على بعض الا قوله وانما جده واحد فعلا كقوله انما وعرفه فلما  
 قال فقد طمطم بولنا نجت الى نجاه فيمده على نفسه انظر ان قد وقع في الفتنة فاستغفره  
 وخردا كما دنا فذل الموازن الملائكة بالقرن هو عيسى بن مريم عليهما السلام واما يونس فقد  
 انما انت عليه نحن من نيلين فلما ذهبت عن عليهما فصيله الغزن على نجره وقد عوشا املا  
 الفاديزين في القرن فذل اعتب وقد قيل انه وقع عليه وذلك قوله فالتقى الموت وهو يعلم  
 هو ان في فعل ما لا يعلمه الله تعالى انما احبها التي عبده واستحل اياه بخالصته كما ابتدأ  
 وقد نتج يقبل نارا فاصعبه لنفسه وابقونه ما معاوا اجتهاد اى اصفى واستحل  
 اياه اى جعل له خالصا لا يشاء له في الدنيا بقاء بقوله في الفصل من غير شتمه قولي  
 بالفضل كما ابتدأ موسى اذ قال لاهله امكثوا الى ان انت نانا والى ان يكون منها غير اربعة من النسا  
 اسلمكم فسطولوا فلما اتبعوا من شاطئ الوادي الى بحيرة البقعة المباركة من الشجرة المباركة  
 انما موسى الى ان الله مر بها العالمين فقد ذهب يقبل نارا فاداء ما لم يوجب قد تهرعوا  
 واصطنعه لعمري قوله وانما معاوا اى يقبضه هي الخ ففضل به عابا احمد سلى عليه



اناسيد ولد ادم ولا نفر وان كان نبيا قد امرنا بالآدم مع موسى وقد قيل ان موسى اعطى الكتاب  
 وهو عماد القبط والعقود والملك قال بنو اسرائيل ما فاسوا وقتلوا انفسهم وحرمت عليهم الشجر  
 ولما جيلهم الفتيان وقد ابرأ بالاسم عاوسى افروقه وخشاؤهم الحظير ذلك واعطى حبس عاير الجال وهو  
 عاير البطة وذلك كان على سبيل ادم من الخط الا بقاءه ولا يقال ذلك بل قيل ان الضاد  
 يحرم عليه القتال والوفاء نكوا كالمعصاة الا ان بعضهم استند الى ثبوتهم نكوا على البلاد  
 التي كانت في ايدينا قلنا عذرهم بالسيد المسيح بما فيه من ضعفه من الضاد وكلفوا انفسهم بالوفاء  
 لهم وقد قيل يقول تبارك وتعالى ورجع اليه يندعوها ما كتبنا عليهم الا ان يعارضوا الله فادعوا  
 حردا بها فاعلى عالم الكمال هو لما اجتمع القمارين لان عام الكمال يجمع الجلال والجمال ولما  
 الاودية من عشرة النواهي الاثنا والعشرون البصيرة والفراسة والتعظيم والالهام والسياسة  
 والتميز والنبوة والهدى باب الاثنا والعشرون على باب الاثنا والعشرون قد ذكرنا في صدره قد  
 ان الاثنا عشر جامع جميع ارباب الخلق وهو ان يعبد الله كأنك تراه هذا القاسم الرسول قولي  
 في حديث شيخ جده مسلم عن ابي هريرة قال كان رسول الله يوم ما دبر الملائكة فانه رجل فقال يا رسول  
 الله ما الايمان قال ان يؤمن بالله ورسوله وكتابه ويقاتله ورسوله ويؤمن بالبعث الاخير قال يا  
 رسول الله ما الاسلام قال ان تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتؤتي















وعد في الحق بوجه وبغير كل من سواه بغيره شاهدته للقول حكاية عز وجل ان قال  
ما يقرب المتزبون بافضل من ادائها اقربته على لم يزل العبد يقرب الى المتوفى حتى احرقا  
اسبغته كسبحة الذي يجمع ويصير الذي يصير به الجدي بكما لفتولة او كما عبا ان لا دبا  
الشهود في ما يصفه التي ذكرنا حال البصر في له ونعمه منكم يعني ان فنونه هي ما لا يوصل اليها الا  
بغير ما العباد في قى قاسر عنده وذلك قال الشيخ ابو ماسد القرطبي في كتابه المنقذ من الضلال عند  
عند ما فصل الحق على سائر اللوايف فقال والمناطفه الذين هم على الحق دون سائر خلق وانهم  
يسلمون الى حال البصر بعد هم منصفه الا بعد قد استدل على ذلك لا يمكن الا من عنده وتمامه الحكم  
قد كان ما كماله ان ذكره فليس بخير ولا شاك في خبره فاذا نعت هذا العلم هو حكم هذا العلم نفسه  
فما هن منه وصبا وهي كماله ان الذي لا يقبل ثكاف وليس بينه وبين الغيب حجاب  
يريد بالغيض خبره الجمع اى ليس بينه وبين خبر الغيب حجاب وهذا هو الحق الذي لا  
تقابله الحكم من بينا ومن بوجه الحكم فضا في خبر الحكم اسم الحكم وضع التي موضع وهي  
على ثلث درجات الشئ جعل الحكم هو وضع التي موضع ولا شك ان وضع التي موضع من وضع فعلها  
الحكم والحكم في العلم على امر الانبياء ومعرفه لربها الاستبانة ومعرفة ما ينبغي  
على ما ينبغي بالشرط الذي ينبغي عرف الحكم في العلم بها فضا في خبر الحكم الذي لا بد من العلم

كل شئ فضا ولا يعجز عن ولا يعجزه قوله سلك كل شئ في شئ في كل شئ فضا ان كنت من يقدر على  
الضلال اليه او صلت اليه والا فاعرف ذلك ولا يعجزه في حقه وحده ما خلفه له تعالى  
قال عز من قائل اعلم كل شئ خلقه ثم عدى هذا حتى استوفى حقه في حصوله من اسبغ ادم بين  
الخلق في ذلك على كل الاشياء فضا ان الله خلقه الله تعالى في كل الوقت وطب الاطباء  
ومن لم يتبع الميراث الكامل فضا هو جبال الان لا يراه الذي يات من الكامل لا في الدنيا ولا في الآخرة  
يصل في حصوله بعض من الربوبية فضا في ما انقص عن يكون خطيه من الاثام حتى ان من  
ليس من هذا سوى نصف الميراث في الاثام في ذلك فان نقص النصف في وكونه دون وجه الاثام  
يقتل وما انقصها الا النصف فضا ما هو من الاثام التي كانت في الاثام فضا انما انقصت عن  
في الربوبية التي نقصت في النصف فضا ما هي ما هي التي تنهي النصف الذي هو الباقي او ينهي  
الدرجة نصف الاثام ولا يمكنها الزيادة على ذلك الا ان درجة الاثام لا تحصر الحكم لكن اسما  
الحكم الا تحصر في تمامه الزيادة في خبره فضا انما هو علم الحكم الكامل وهو قوله نعم وعلم اوم الاثام  
وبذلك استحق لفظ الاثام في الدنيا على الاثام في الآخرة وهو اوم بالشرط قوله ان يعل كل شئ فضا هن  
هو الاثام في شئ الحكم قوله ولا يعجز عن اى لا يعجزه الا فضا انما اعطاه الحق تعالى ولا يعجزه  
على ذلك الا الحكم الا فضا وهو معنى قوله في معاشه الانبياء انما ان الحكم الناس على قدر عقولهم ثم انما



رسوله الله فقال يا ايها الناس عوفوا عني فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
طاعتا ولا اهل من المنة لا يقدر عليهم غير الله لا يغيره ولا يبدله فقال عوفوا عني فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
ولو نيت جميع الكون كانت جميع الكون لا يغير الا بغيره ولا يغيره الا بغيره فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
ابا انا اودم لكم في محمل اكل وبذلك كان كل قرة لا يجلبه ولا يغيره الا بغيره فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
فقولنا في الوقت الذي ينبغي هو معنى قوله ولا يجلبه ولا يغيره الا بغيره فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
وبغيره عليه في محله وبذلك كان كل قرة لا يجلبه ولا يغيره الا بغيره فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
هو ان يذهب قوله وبغيره عليه في محله في اقسامها الى قلة ما حكمها ان يعلم ان الله تعالى  
عاد له حكمه وبغيره عليه في محله فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
وبنيت من لونه امر عظيم قوله وبذلك كان كل قرة لا يجلبه ولا يغيره الا بغيره فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
حكمه فاما المؤمنون فكل قضا يقض الله تعالى به عليهم فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
مرفضا الا ان يقولوا انهم لا يملكون ان يبلغوا في استدلالهم بالبصيرة وفي اشرافهم بحقيقة وفي  
اشادنا ان الغاية قوله لا يبلغوا في استدلالهم بالبصيرة في يبلغوا في العلم النقي والعقل اللدني  
يكونان بالاستدلال ومنه البصيرة نهاية لا يدركها العقل لان البصيرة هي العقل وجن البصيرة  
قوله وفي اشرافهم بحقيقة معناه انك ان كنت من اهل الادشاد مثل ان تكون من الشياخ المسكين

اشادنا ان يكون من موصلة الادشاد الى الله تعالى فلو لم يكونوا عوفوا لكانوا عوفوا  
حصة البصيرة وفي اشرافهم بحقيقة معناه انك ان كنت من اهل الادشاد مثل ان تكون من الشياخ المسكين  
الغاية المطلوبة ولابد من الاستدلال والاشارة هنا بين الاشهاد عن استقوا ما اشارت لان افصح  
العبارة ان يقصر عن حياض الله تعالى فيصير كل اشارة فكل ما كان اشارة الى الغاية الغاية لا يكون  
ذلك الا اهل الفهم الذين فثبت رسومهم في افعالهم حتى يتعبدوا بانفسهم واما من وعاهم  
انما يكون الى مراتب دون الغاية والذين لا يؤمنون بالحكمة الكبرى ويحققوا بالاسم الحكم فاشادنا انهم  
الى الغاية باب البصيرة قال الله تعالى في سبيل او على اسهل بصيرة انادس ينبغي  
البصيرة ما يجلسك من الحق وهي على ثلث درجيات قوله البصيرة ما يجلسك من الحق وهو الايمان  
واما العباد وليس ينما قالم ثلث الدرجات الاولى ان يعمل الخير القام بجميع الشريعة يصيد  
عن غير لا يخاف عواقبها فخرى من خفة ان يؤديه يقينا ويقضي بالبصيرة من غير الخوف القام بجميع الشريعة  
والثانية رسول الله فان يعمونه هو بمقيد الشريعة والشريعة هي الدين قوله يصيد من غير الخوف  
عواقبها اي يصيد من حقيقة صادقة لا يخاف ان لا يتبعها فيما بعد مكر وما يكون اسناد  
عاقبة انما هو بالاشارة ومن يتبع الحق هو من العاقبة قوله فخرى من خفة ان يؤديه يقينا فخرى  
من خوف الله على ان يؤديه ما امره يقينا اي لا يكون في شلته فانصفه عليه يقين







ثبت في القلوب القساسة القلب بالارض والفساد بالثبات وذلك ان كل قلب بني آدم والاصل  
 نفع للفراسة ان الله تعالى جعل آدم خليفة وتخلد بعضه ان يكون في الخلق من امره  
 الحق تعالى وبوادم لهم ليراثهم فقلوبهم موهبة للعلم الا على كل من اعرضوا عن عبادة الله  
 وقبلوا على معاصيه فالتفت بقلوبهم وكذبوا الحرام فاصبحت قلوبهم في كذابة فيجب  
 قال الله تعالى في القرآن والظلمة المائدة للقلب من الصيرة فاذ خلص الله صلبه من هذه الظلمة او طهره  
 من الكدور وجعله بجمل الوصال وخرق قلبه المعرفة حتى ثبت الاشارة فان قلبه ثبت في الخلق  
 وذلك جود في المؤمن فكيف في المعادين قال القائل فراسة المؤمن فانه يظن بغير الله الذي ثبت  
 عندنا بالخرقة ان فراسة اهل المعرفة انما هي في تمييزهم من صلب الحقرة الله عز وجل ان يصير في  
 اهل الاستعداد الذين استعملوا بالله تعالى واصلوا الاخرة جميع هذه فراسة اهل المعرفة  
 فراسة اهل الاربابا بجميع والخلق وتصفيه البوار من غير وصل الى الجباب الحق فقام كشف الصور  
 والاختيار بالمغيبات المختصة بالخلق فاهم لا يخبر من الاخر فخلق الله محجوب عن الحق واما اهل  
 فلا شغلهم بما يروى من معارف الحق فافاخبارهم انما هي من شأنا وما كان العالم الكثر  
 انقطاع عن الله واستغناء بالادب ما انت قلوبهم الى كشف اهل الصورة والاختيار عما غاب  
 المخالقات فاعلموا هم واعتقدوا انهم اهل الله تعالى وخاصة واعرضوا عن اهل كنفه حقيقة وانهم

فيما يزعمون من الله تعالى ولا يكون اهل الحق كما يزعمون الا من ناعى احواله واهوال الخلق  
 واذ كانوا لا ينفردون عن كنف احوال الخلق فكيف يقدر من على كنف امور على منعه فكذلك بهم  
 بهذا القبا القاسد وغيث علم الانبا العجيبة ولا على الله فيهم على من لا اهل الحق وفيهم بدو غلام  
 عما سوا حمايته لم وغير علم ولو كانوا من غير من احوال الخلق ما استحق الحق فاهل الحق لا يصلي  
 للخلق كما ان اهل الخلق لا يصلي للخلق وقد رينا اهل الحق اذ التقوا اذ التقوا اذ كشف الصور  
 اذ يكونوا سالا يقدر بهم على اذ كرهه القساسة التي بينهما المرفوعة في القساسة فيما يتعلق  
 بالحق والقراب منه واما فراسة اهل الحق فاما بين المتعلمين بالخلق فلا يتعلق بجبا  
 الحق ولا بالقراب منه فيترك المسلمون والمضادى واليهود وسائر الملوك في هذا الباب  
 ثم بعد عند الله تعالى فيصير بها الهدى وسيا في باب ما تعلمه ان شاء الله باو القساسة قال الله تعالى  
 ان في ذلك لآيات لمن عسى ان ينظر وهو استيناس حكم غيب من غير استدلال  
 ولا اختصار وتجربة وهي ثلث درجات القساسة المعروفة وهي انما هي التوسم وقلة استيناس  
 غيب اي ادراكهم كغيب لان الاستيناس مثلا الاستيناس قال الله تعالى كما ترون من موسى في ان ثبت  
 نار اى ادركت بهي من نور نار فالاستيناس هو الاستيناس فان ادركت بهي كغيب كان  
 وان ادركت بهي محسوسا كان منقلا الحواس في عالم الشهادة قوله من غير استدلال



بالشاهد على الغائب كاستدلاله بالبرهان على البرهان كالتدبير في جوانب من  
الأثر على غيرة ومع كاستدلاله على زيادة التنبيل ونقصه بغيره لما في وقت مخصوص  
ومن غير مخصوص فيكون بالاستدلال على هذا الاستدلال بالاشهاد على الغائب هذا كله لا ينبغي فيه  
وكذلك لا يجوز في مرفوعه الوجه الأول في مرفوعه ما يستلزمه في مرفوعه على كاستدلاله على العبرة في حادثة  
مع مريد صادق اليها لا يوقف على مخرجها ولا يوجب لصاحبها وهذا في الغالب من الكمال وما  
لأننا لا نثبت من غير علم ولا يقدر من علم ولا يسبق بوجود قوله بغيره على كاستدلاله بالبرهان الذي  
له ما يشهد كاستدلاله على مرفوعه المقصود أنه جعل ليس من أهله أو امرأه كذلك قوله في العرس بغيره  
كما يقال بغيره من غير أن قوله حاجة مع مريد صادق يعني أن يكون سبب وجودها احتياج بعض  
المريد من الصادقين إلى ما عنها قوله لا يوقف على مخرجها يعني لا يجعل الشخص الذي صدر منه ما  
حصولها له لأنه ليس من أهل الكرامة قوله ولا يوجب لصاحبها أي لا يجوز لأنه ليس من أهل الكرامة  
وهذا في الغالب من الكمال بغيره بالكمال حال الكمال الذي كان في زمانها أهله كما في خبر من  
بالغيب حتى أنهم أخبروا ببعث النبي مثل سطح الذي كان في حجاز وأشبهه وقد قاله رسول  
الله فيهم من مريد كاهنا فنقل كذب أبا القاسم وذلك لما ورد إليه الشياطين الذين ينفون  
السمع بغيره الكمال أحقا فيصنفون إلهامه ككذبهم يوحون إلى أوليائهم فهو قوله

الشيء

الشيء الذي لا يثبت في السمع بغيره الكمال أحقا فيصنفون إلهامه ككذبهم يوحون إلى أوليائهم  
فهو قوله في الشياطين الذين ينفون إلهامه ككذبهم يوحون إلى أوليائهم والذي يضاف من الكمال  
أي يشاهد بهما في الحجوم والضرب بالخصا والنعير ما استلزمه ذلك الخطأ بالبرهان الذي أباحه في  
في خطه الخط الذي يخطه بعض الأنبياء على الله كأنهم معجزة الله ولا قوله أن كل من في الدنيا يخط في  
خطه ذلك قوله لا يثبت من غير علم ولا يقدر من علم ولا يسبق بوجود قوله بغيره على كاستدلاله بالبرهان الذي  
لأنه علم الأنبياء الذي صدر منه يكون شاكاهل معجم لا فلا كانت عن علم كانت لا تثنى  
وأن قربت هي من طين ولا يثبت على ذلك قوله ولا يسبق بوجود الشهود وأهل المشاهدة يسمون أهل  
البرهان بغيره من غير أن يثبت أو تطلع من حجة أو تطلع من نور المكشف قوله في خبر من غير  
يعني أن يكون كمال الكرامة في الألبا وشبه الألبا بالفرس لا يثبت له ولا يوجب كبره ولا الزور والإيمان في قلوب  
المؤمنين كالفرس في الأرض الطيبة قوله وتطلع من حجة أو تطلع من نور المكشف قوله في خبر من غير  
فأما صدق الكرامة التي في قوله وتطلع من نور المكشف يعني أن نور المكشف في حجة أو تطلع من نور المكشف  
وهو على ما في الكرامة التي في قوله وتطلع من نور المكشف يعني أن نور المكشف في حجة أو تطلع من نور المكشف  
أو من قوله في خبر من غير أن يثبت أو تطلع من حجة أو تطلع من نور المكشف قوله في خبر من غير  
من قوله في خبر من غير أن يثبت أو تطلع من حجة أو تطلع من نور المكشف قوله في خبر من غير























وهذه اللذة روحاً مختصاً بعبادة الله تعالى وعبادة صلابته التي هي اللذة البتة وبها ي  
 الروح بالذلة الروحانية يحصل بها الطمانينة عقيب السكون وما سكون الجوى الى هذه اللذة  
 فهو لذة الروح السكونية استمع من الجوى على مخالفة الارض فان يكونه اللذة وما بعد ما من  
 فهو سكون الالهة لراحة ولا يخرج على مخالفة وما سكون الارض الى روح السكونية فاما سكون  
 الارض في سكون الجوى المستوعب بالها فلهذا روح السكونية سكون البدن استعمل  
 واستعمل في العنصر هو العنصر والروح هو الجوى على مخالفة الارض الذي ياما يورثه وعنه بوجه في معنى  
 واما سكونية الوفا التي لها الصلة بالادب بانهما حاشا لكال السكونية الثالثة التي ذكرناها وهي  
 تلك درجة الذم الاول وهي سكونية الخلق عند القيامة بالخدمة برعاية وعظما وعضو سكونية  
 الوفا دخل السكونية المذكورة في الدرجة الثالثة فلهذا الصلة ما في الالهة بالادب بانهما حاشا لكال السكونية الثالثة التي ذكرناها وهي  
 ادبها في الدرجة الثالثة التي ياتي ذكرها اولها صاحب السكونية الثالثة التي هي نتيجة تلك  
 السكونية الثالثة كما ان الضياء هو نتيجة النور وهو المقسم منها اوله للدرجة الاولى سكونية الخلق  
 في الوفا الذي يحصل له حرق مقام الاحسان واهل هذا المقام هم الذين يعبدون الله كما انهم يرون  
 ولله حاصل الخلق وهو التذلل والتخلق بين يدي سبدهم وهو فوق مقام الالهة ان الله تعالى  
 الوفا للذين انفسهم قلوبهم لذلك بمعنى انهم ان يسلوا مقام الاحسان بمقام الالهة وفي مقام

الاحسان يكون الاحسان عرفاً وعلماً واما بما كان المحبين فهو فوق هذا مقاماً وله عند القيام بالخدمة بعض  
 عند الشوق الى الله تعالى في العبادة قوله رعايته اي رعايته قوله وتبليها اي عزافاً بقلبه قوله وحسبوا  
 اي هم في مقام الاحسان وهو ان يحبوا كماله في هذه الخدمة خصوصاً ما ادب به مناداهم مناداهم عنده وعلى  
 هذا الوجه الالهة الثانية سكونية عند المعاملة بحسب السكونية وطيفاً ومراقبة الخلق وهو في هذه الحالة  
 الثانية وهي اصطلاح النور والتركيب النور وبذلك يتصل معاملة الخلق ومعاملة الخلق في النور سكونية  
 النور يقع الاصطلاح على عيوبها وفي هذا النور يكون صفة ما من عيوبها بالخدمة بالخلق وفيه  
 الحسن يكون صفة ما من عيوبها وهي الخدمة بالخلق ويحجب هذه ترك النور في اهل  
 الفقر لان سلوك الفقر يقتضي قطع عن هذا من سلك الطريق على الترتيب الصحيح والاعمال  
 الطريق وكان من الجوى من فهمه غير هذا الدرجة الثالثة السكونية التي ثبتت الرضا بالقسم في  
 من الشلح الفاضل ويقف صاحبها على حد الرتبة والسكونية لا يستلزم الا في قلب بنوا  
 هذه الدرجة الثالثة كمال الالهة المعززة واهل العنصر بعد السكونية بل في الرضا بوجوب الرضا  
 لصاحبها ان يرضى بالمستوى له قوله ومنع الشلح الفاضل من ثلث ما فعل من له من وعن اى في  
 انهم فاساءة في ذلك كانت السكونية فاما في شلحها فاحتمل ان يكون بغير الحقيقة والعلو وكان شلح  
 اقل منه فلهذا ومع الفاضل الخارج عن الحد المألوف قوله ويقف صاحبها على حد الرتبة بوجوب







































منه الذي يسمي بالوحي في باب السكينة والتمتع بها من غير الخلق لا ينكر طلبة الله من التضرع فينا تعاد  
 فلما لم يمت على حكم التنبية فان الاستعاذه من شره من التنبية قوله الحق يرجع الى ان القول ان الوقت لا يبرح لا  
 ولا مبرها وانما هو الذي انما هو الحسنة التي تحصلها بعد الموت في عودتها لان القول ان الوقت لا يبرح لا  
 فيبقى الوقت بما فيه فلا يكاد يرجع شيئا ينسب ما مضى الى الوقت على كل يوم هو في شأن فان انما في  
 ليست هذه الايام العرفه بل كل ان لا ينسب حيزه من عاينه شأن يخصه فكيف يحكم على الوقت في  
 الحق لا السبيل للرجوع الى الله غير العاقل على غاها عين من غيب تدبر وتغير على  
 والوقت ان على العاقل هو صاحب فهو الخلق في الدنيا بالانبياء في قوله على غاها عين من غيب تدبر  
 غطاها من غاها فان العين من غاها في الدنيا في قوله على غاها عين من غيب تدبر  
 يكون ان على غاها في قوله وتغير على غاها في قوله على غاها عين من غيب تدبر  
 قاله على غاها في قوله وتغير على غاها في قوله على غاها عين من غيب تدبر  
 بل لا يكون له على غاها في قوله وتغير على غاها في قوله على غاها عين من غيب تدبر  
 لا يكون له على غاها في قوله وتغير على غاها في قوله على غاها عين من غيب تدبر  
 منه واشتقاق الغيرة من الغيرة لا يكون له في غيرة من غاها في قوله على غاها عين من غيب تدبر  
 انه قد كان رجوا الله فان الله لا است الشوق محبوب القلب في غاها وفي من غيب هذه

ويجوز ان يكون هذا هو المقادير

على ان يكون عليه فان الشوق انما يكون الى الغائب وسحب هذا الى انما قام على المشاهدة وحصلت  
 العلة في خلق القرآن باسما الشوق في وجوده قوله انما هو يعني في شأن قلبه الاعتناء واللبس لا في  
 الشوق في حب القلب الى الغائب في طلب القلب الغائب في غيبه في الدنيا في قوله في من غيب هذه  
 على ان الشوق في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 وليكن في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 وهذا المشاق وان كان في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 انما انما قام على المشاهدة في ان غاها في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 يكون من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 لاهل العباد في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 الشوق على غاها في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 الاول في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 هذه العلة في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 بانهم من كان العاقل في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه  
 الكثرة في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه في من غيب هذه







ان لا يحصل لتساكن الحجة في القوة والحقا وهذا حاله ان لا يكون في القوة شي من انما الخالفا  
 الا سلبا ومن جهة ان سلبها سلب القوة يحصل الفرق بين الثبوتين واسمهما بالعقل فالعقل  
 حاكي عن كونه وجعل اليل بما يرضى العقل فربما يتوقف باسما الصبر الفخ من العقل فالحاصل  
 قلنا من جهة ان ما يكون في غالب الاحوال عن العقل والاضد يكون اجري مراد لا للعقل قوة العقل  
 المتوقف او تخلف من الصبر لئلا يخل باسما الصبر فان التوقف اذا كان معه سلب ليس هو متلفا  
 عدم الصبر من العقل وهو على ثلث وجهات الاولى ان يكون يضيغ لخلق وينقض الخلق ويلد في  
 الموت فلو يضيغ لخلق يضيغ على العلم والتعبد فلو ينقض الخلق او معصية الخلق بالعقل  
 لما فيه من العجز والتعبد فلو يلد في الموت فيصير الموت للبدن الذي يرجو ان يكون الموت سببا  
 محبوبا لذلك لوجه الثانية فلو يخلق العقل فيخل السمع ويظا والاطاعة فلو يخلق العقل الى  
 يكاد يضر العقل فانما في الغالب والثاني ان العقل لا يقتضي في العقل بل كماله وانما هو  
 ان يقبل ويكاد ان يقبل تارة وتارة وانما الذي يعظم العقل هو انه يولد في العقل فيسمع اي غير  
 ان يقع فيه نطق للموتى عن الكائن او غير ان هذا العقل بعد بين قلب ساجد وبين الله  
 بحكم انهما ليسا العقل فلو يولد لاطاعة ان الله ان كانت قوية لولدت قوة العقل  
 حتى يبلغ في مطا واما الى ان يضر العقل والمطاة في المتصايرة ومعنى بالاطاعة طاعة الصبر في العقل

ان القدرة على الصبر وحاصل المقصود ان الخلق يغلب على الصبر او يكاد يغلبها الدرجة الثانية فلو لا  
 ابدوا لا يصيل امد ولا يرضى امد هذا العقل الدرجة الثالثة فلو لا ان يضر العقل لاندبها كان في رتبة  
 فهو لا يعلق بالقلب لم يرض على رتبة في رتبة ففنا التهور وولم يلد في الاثر امد فلو لا ان يصيل امد الا امد  
 هو علة من الرضا على انما ومعنى قوله لا يصيل امد الى لا يتصور ان يحكم الانسان على غيره امد فلو لا  
 فيه او يصفه بوضوح من انما على القلب ولا يحكم على غيره فلو لا يرضى امد الى رتبة صامع في الموت الذي  
 فيه السرور فلا يرضى بعد امد على رتبة بل يرضى بهذا الحق يقبض امد باب العقل في السعة  
 حاكي عن غلبة العلم على القلب الذي ككبا في هذا في العقل كبا في غلبه ولوح بالولد ووثيق  
 ومجا الى استشهد به في الابد على العيش ووجه الاستشهاد او كونه ما في الكوكب في هذا في العقل  
 سلة العقل في القفا ووجه تسمية الكوكب فكل عطش اذا داي السرب ذكر لما هذا على حكم  
 والا فخليل الرحمن انما ذكر ذلك على وجها من الدلالة على انه لا يجوز ان يصد له نصيبه بوجه ما فكل  
 الكمال المعبود من وجها بانه عليه من انما الكوكب والقمر والنجم بالاقواله واول الاشارة الى ان الخلق  
 لا يرضى عن خلقه انه لا يرضى له ذلك جعلت في رتبة وتعدت صفاته في العقل كبا في رتبة  
 واول من يرضى به هو الخلق بان يرضى به مع اهل الوصل اليها حتى انه لو يرضى به بالاصل  
 هذا واولها في رتبة الخلق والرضى عن عبادته عن رتبة القلب في التوجه الى النبي ولما لم يقل ان الخلق



فهو واجب بالدرجة الأولى عطف اليد على المشاهدة بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 ووجهه العاقل وهو العاقل المطلب الشاهد والشاهد المطلب العاقل المطلب الشاهد بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 وصل إلى وجهه قوله بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 إلى السائل من الوجهين فماذا يجازي له حاله ثم ما يجازي له حاله ثم ما يجازي له حاله  
 صدق جعله دليل على حسن حاله وهذا الشاهد الشاهد الذي يرفع عن غيره فماذا يجازي له حاله  
 العطف فهو ان يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 الأبعد بعد لأن الشئ كوجهه للفظه عند قوله أو العطف بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 الذي هو من العطف من الشاهد الاعتباري قوله أو إشارة تنقيب الإشارة وقد جعل اليد من الشئ حين  
 ينشئ الشئ الذي يرفع عن غيره لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 من جهة اليد قوله أو العطف بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 فوجب لئلا يفتقد العطف أن يفتقد العطف بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 الثاني عطف السائل على اليد بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 بالاعمال من معنى ثم وذلك لأن العطف أن يفتقد العطف بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 لئلا يفتقد الشئ من السلوك في جعل على العطف بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد

الشئ العاقل السائل لا يريد أن يفتقد العطف بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 الذي لا يمكن أن يكون من العطف في الدنيا المثلثة فأنه لو كان حب لا يفتقد العطف بوجهه لئلا يفتقد  
 ووجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 فيه ما يجازي عن السلوك في الدنيا المثلثة فأنه لو كان حب لا يفتقد العطف بوجهه لئلا يفتقد  
 السائل أن يفتقد العطف بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 من جهة اليد بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 ووجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 على عاقله في كونه جعل الدرجة الأولى لليد باليد الثانية لليد الثانية لليد الثانية لليد الثانية  
 يعني ما عطفه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 بالفرق في كونه جعل الدرجة الأولى لليد باليد الثانية لليد الثانية لليد الثانية لليد الثانية  
 في رتبته ووجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 في العطف بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 يعني ما عطفه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد  
 من جهة اليد بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد أو عطفه بوجهه لئلا يفتقد



لو كانتها الوجود متجاهاً وجمها انتهى اليه بعد خلوها فالحق انهما الحب الذي عطشه الى الجملة  
 مادونهما حتى احب الطلح المذكور ولبت حبها لا اذ لم يكن كونه لان الزمان كما شغل للعبد وانما  
 الزمان هو يختص باهل الخسوف ولا هو مادونه من الزمان لانه لا يقا على قلبه استغفر الله في اليوم  
 سبعين مرة فذلك العبد هو بين الزمان المذكور والآخر لا يحبها وانما حب التفرد فذلك  
 الشيخ لا يظن بها حتى انفرقة قوله ولا يخرج ردها على انها وحيث لا يخرج الشاهد انما يشاء الى  
 الحب الى انما لا يخرجها حتى ان تان الخلق للطلح به جملة فانه ردها على انما لا يخرج  
 عطش الحضر فافرى وهو شان الزمان هو الكلي المحض والجملة العرج هو المبل عينا اذ ينادى  
 البصر الى انما معلوم فلو ان يحصل شهادته انما لا يبقى مع ما ينظره الحب بالواجب  
 اسمعنا ويطس على انما لا يحب ساج من عود عارض معلق للقلب معلوم المتنازع هو الحب  
 نفسه قوله من ردها على من كان غفله قوله عارض يعني يتجدد قوله معلق فادعيت الخلق في باب  
 فطالع من خزانة وهو على ثلث درجات الدرجة الاولى وجد عارض يتفق له شاهد الحضر واما  
 المتبر او شاهد الفكر في صراحة الزمان بقوله وجد عارض اي متجدد فلو يستيق له شأ  
 المعنى اي ينسب الى الوجود والمعنى وذلك بان التفرق يختص بالحق السمع وهو عند الحضر من  
 النفس انما السواء والحق لا يلبس بجباة من قوله او شاهد البصر فذلك انما اي يرى على من

في الحسن القيد بغير الجبر بل من المحوسا فينهد فيها شأنا من حاس نظام الزمان فينسب الى  
 استاله كما يلبس جمع الاول بغير الخطا الوحي المذكور وهذا في غير هذا اهل خارجا لثبات وهو  
 بعينه الفكر فيستحق بعض الثا الغيب القريب فيستغفر بها العقل لكونها الفاشها فيصير في العاد  
 الى انهما من جهة الخارج لان الانس فيستخرج من العاد ان يجمع في الخيال انما في غير ذلك  
 من نفسه والجل لطف اذ اكد بصير في الخيال في اللطيف ويزيد في السواء المحض والامانة اذ العاد من  
 واستغرق لان الصبار في الخيال لا يحصل من غيبه كامل بل هو في حكم عقول واما شأنا في  
 فهو في حق الزمان المحس لان متعلقه بالصورة من كماله من اذ انما هو في ثبات والكم  
 في العالم لا يكون في الكليات انما في الكثرة التوحيد الرابع للكمرة وسجدة في انما شأنا قوله  
 او شاهد الفكر يعني ان شاهد الفكر يستيق من الزمان الواحد العارض ويتبينه ويتبينه هو في  
 له باب من اعتقادنا وكيفية سدد الاشياء من البادى وكيفية تميزها في الوجود انه في  
 لا يكون لا يميز من الحق الى طريق الصبار او تفرقه كيف يتبينها واما قوله في على صاحب الزمان  
 يعني ان ذلك الواحد العارض لا يختلف حاله باعانه اذ هو على الحب وبعدهم ابعانه واما في الواحد  
 الشاهد الذي يبق في الزمان الواحد الضعيف الذي يبق في انما في كل واحد ابق في الزمان في  
 الضعيف وفيه القوي والنج اشأ وقوله يبق في الزمان الذي يبق في لان المعنى وجوده في غير



الدرجة الثانية وجد يتصور له الروح لم يزل في ذلك الوحدانية والوحدة جدي في اني  
على كماله بالاسم والالفاظ عليه نور هذا الوحدانية على تمام من الوحدانية في الدرجة  
الاولى وذلك ان محل البقطة من ذلك الوحدانية الاولى هو الحواس والفكر وهي امور يتعلو بها  
الخلق والصورة بها الحواس صورها اجساد الخيال تابع لانه عبارة عن تمثيل تلك  
الصورة بعد قبيلها عن الحواس ما الفكر في تصرف وكلها ساعدت من تلك الصورة فلا يخرج  
عن الحواس ما الفكر لانه مادته وذلك كماله الخلق وتسمى تقيده الى الصورة وهي العلم  
واما هذا الوحدانية محل تصرفه عالمه وموقفه عالمه الخلق في قوله تعالى لا اله الا هو والامر ملكا  
الروح من عالمه الامر منسب اليها من الاستقامة فلذلك لا ينتج بتصوره الروح ودليل كون الروح  
من عالم الامر قوله تعالى لا اله الا هو والامر ملكا والامر منسب اليها من الاستقامة فلذلك لا ينتج بتصوره الروح ودليل كون الروح  
اذ لا يمتد الى الادلة وذلك لكون الابرار روح ولا يمتد بالعقل والفكر اصل لما قد  
من اختصاص الفكر والعقل بالصورة وبما وجوهه الى الصورة وهذا المدح لا ينزل اليه وجوده الا  
الى الصور والقوة المشاهدة لهذا النور هي متوفرة بنور الادلة فما من مضمون في ذلك كنت سمع  
الذي يسمع به وبصر الذي يجرده واذ سمع خلق في السمع والبصر الروح في قوله تعالى وفي هذا  
النور الانوار انما ينهض العبد بنور الحق موحى له من جانب الرب فلا يشهد الا بالامر

الاول من هنا على ان قال الناس ان النور لا ينزل الا من النور المحجب لله من نوره وانما  
على سببه ونوره لم يزل في الابرار ما يحكي في حقيقته قوله واما هذا الذي يعني بتصوره  
بما هو في قوله تعالى لا اله الا هو والامر ملكا الخ الى قلبه عبد واستجلا به اياه بواسطة خلقه من غير ان يفرق  
والاصوات وانما ينهض العبد بنور الحق من النور الاول ومعناه ما يبدى للقلب من هذا الادلة قبل ان يبدى  
وتدبره في ادبها قوله واما وجد جدي في كماله على ما هو صا ان كان من خلقه في وانما عين  
لان بعض التفرقة يكون من اطوارها ذلك قوله ان اني على ما سجد له سجد يعني بلسانه متفق  
فان المراد باللسان هذا الذي هو لسان القلب لسان الصورة لا ينهض في صورة الانسان هي في  
الذي هو بلسان الحقيقة وصورة هذا المعنى للعبد هو بانها رسوم في ظهوره فيقوم النور منه  
بأرضه وذلك من غير حاجة الى البسط والقيام مع وجود البسط الامع وجوده على لسان هذا المقام هو ان  
عنه سئل عن غير فكر قوله لا اله الا هو عليه نور اراد بنور بركته وانما البق عليه سكونا يستحقه الدنيا  
البعد فذلك السكون هو من خفية النور والبركة وما كان من

الذي جسد النور بعد غطف العبد من الكونين وتخص معنى من دون الخط وتسلية من الماء  
والحق ان سلبه انشاء اسمه وانما سلبه اعاده وسمه قوله غطف العبد من الكونين انما  
عن شوقه الى الله بالامر في قوله وفي حقيقته من دون الخط الحس هو الخالص كانه قال  
ويعلم من هذا معناه هو عبودية من دون الخط يعني لخطه العبدية لا يكون الا بقدر النفس







والكش هو النور وكونه غلب المحرك هو كونه بطرا كمالا في الانوار ثم تقدم شرحه هو في بعض المطبع  
خرج في قوله والكشف في قوله يخرج من نور ذلك المالك غائب عن المطلوب في مئة متعلقة  
والكاشف حاضر مع المظهر فلا يبقى له قوة في الكشف في بعض كتب اذ ابرقت باوقه من  
يقول له حال ولاهية فالمكشف بهذا التعبير غلب المحرك من ضمن ما ذكرناه في غير ذلك المذهب في الدرجة  
الدرجة الاولى في الدرجة الثانية وحته الالهة سولة الجمع على رعدة والسبق على وقته  
والشاهد على رعدة قوله وحته السالين يريد بالسالك صاحب غلب الجزييد وهو من الحاد  
اعل الكاشف الجزييد قوله عند سولة الجمع على رعدة الجمع هو حصة العزائيه وحيث حضر الجمع  
لانها مع المتفرقات في المنزلة في العين الواحدة ووجه صورة الخلق فيه وهو كمالان الصور هي  
تخاطب امر اجابته وامر متاينيه وامر فكريه وتخاطب كل ما هو موم وشهود الجمع بنوع  
على فناء تلك الموم فية فاذ في الجمع على رعدة السالكين في شاة عند هتة وهي الدهر في الشاة  
بالرتبة الثانية اي الدرجة الثانية قوله والسبق على وقته الموم هو من نور الانوار وهو سابق  
على وقت السالكين ومعنى شهود الانوار هو رتبة شاة الحادوث وبقا التقديم جلت قدرته في  
السبق الا ان في شاة فانه فكا انه فكا في شاة شهود السابق على شهود وقته ان شاة شهود القديم  
عن شهود شاة ثبات قوله والشاة على رعدة المشاهة تعالى اوم الله العبد من حيث حقيقة

شهود الحق وذلك هو في قوله الحق بالحق كما ورد في الحديث من قولنا في جميع ذلك يخص بالروح اعني الشاة  
كان العاقل يخص بالعقل وعندنا ان العقل هو صفة الروح وهو صفة العقل والنور هو صفة  
الاله الصفة فان الروح لا يقوم بنفسه بل يدركه الاشياء في الوجود بنفسه وهي الصفة اما الروح  
ما كانت هي الشاة على الحقيقة كان لو كانا يعلو بالذاتية وهما سائب في قوله من عرف  
نفسه فقد عرف ربه الدرجة الثالثة وحته الحب عند سولة الاتصال على العطف  
وسولة نور المقرب على نور العطف وسولة شوق العيا على شوق الجزييد وسولة الاتصال على العطف  
العطفية هنا هي نور الجزييد الوصل الى الحب فاذا في النور ونور زيادة في الاتصال سطا ان النور  
يخرج من على جزييد العطفية السابقة منه فاما استخرج جزييد الموهوب برفعة من فخر الحب  
في بعضه فقبل عرفه يست هتة في الدهر وفي الدهر هو صولة الاتصال على العطفية  
فكا انه لا يتاينيه الحب في كثره تنال العطايا وهي النور مثل بعضا بعض مجر طم رسوم الحب قوله  
وسولة المقرب على نور العطف المقرب هو نور الخلق المذكور في العطف من النور الاول الذي هو العطفية  
فمن كذا الشاة باطام غشاة فزيادة في الشاة وسولة شوق العيا على شوق الجزييد فانه كان  
في حاله شاة شاة الى الله تعالى والانعقاد المقرب عن الجزييد بنوع فعلية للانشوف  
شوق الموم هو شوق العيا يحصل بهذا الشوق الثاني هتة هي وحته الحب شوق









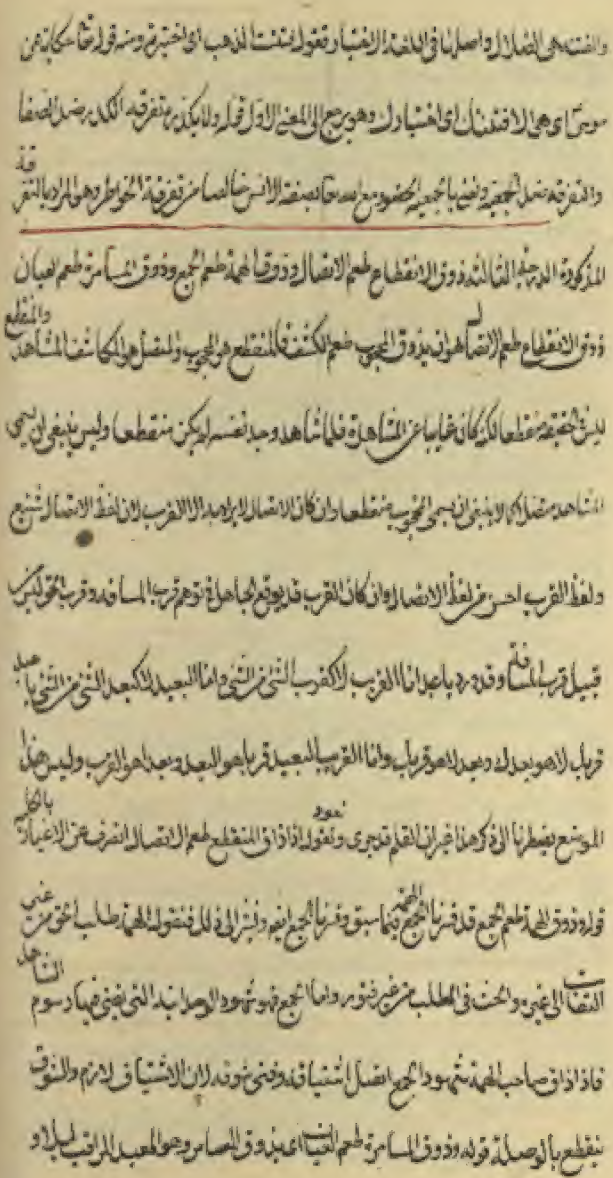


ان العبد يكون باختر والعبد بالشر قوله فغير العبد يعني حقيقة العرف والحد من قوله فبشر  
فيه العبد المحبوب من الامل اي يميل الى العبدية كل وقت ان المنيه قد قرب وان العبد الذي  
هذه الامه متا العصا بدقا خسر لكن العبدية بقصر مدة البقاء في العرف والعبد يكون  
الامل قصير قوله وفي هذه المخلوق على القرب اي يبعد في معاينة الخلق وان كان القاربه او سائر  
او قريب من هذه المنا او في الحيا وثره او يكون منه قوله على القرب اي في هذه المخلوق في اقرب وقت  
او الاثر له البرق المذكر قوله ودرجته لطيف السرى يظهر السرى في شفا الله تعالى خالقه  
الدرجة الثالثة برق تلمع من جانب اللطف فغير الاقفا في شفا السرى ودرجته قطر المظفر  
ويعبر في الاقفا او اللطف به يعني به من اللطف نحو تعا العبد لتعرف البدن من شفا باب  
عنده او قوله في عين الاقفا يعني ان ذلك التعريف يظهر للعبد في حقيقة الاقفا ودرجته  
وذلك لان ظهور الاقفا هو باب السلوك لتحقيقه لان بابا تحقيقه هو اول درجات التفتا  
والاقفا وهو سبب الشفا فظم ودرجته من جانب اللطف هو في حقيقة الاقفا قوله  
فبشر في شفا السرى يعني السرى من شفا هذه الامه من اللطف قوله يلمظ قطر المظفر اي يظهر  
ما يرى من اللطف نحو تعا به قوله ويعبر في الاقفا اي يظهر من لطف الله تعالى به ما يرى  
ابنا حبه في شفا الاقفا ان يظهر من شفا له بالعبودية تاسا للذوق في الله تعالى هذا

ذكر

ذكر الله في القربى والعبد على القربى قوله يعني القربى من العبد قوله على القربى يعني القربى  
حكم القربى وقد تعهد بغير العبد والقربى وهو على ثلث درجات الاولى ذوق الشيفر فسلم العبد  
ظن ولا يعطيه اصل ولا يعوقه امينه قوله ذوق الشيفر طعم اللذة العبد اي ذوق العبد المصدق طعم  
العتق وهو غير شيفر عبيد فان ذوق العبد المصدق طعم مثل العبد المستطير واستغنى قوله فلا يعوقه  
ولا يعطيه اصل يعطيه اي يعجب بقوله عقلت فلان اي عوقته والمعقود العبد لا يعوقه ظن والظن  
هو الزوف على الخرم يعجبه الامر يجب لا يبرح عند الصدق من شفا في شفا قوله بالصدق طعم  
الجميل الاعداد من يعقله عن الطلب وكذلك قوله ولا يعطيه اصل اي لا يعطيه عن الطلب  
اصل ونبأ ولا رجا في عزمها ولا اصل من اللباس قوله ولا يعوقه امينه الامنيه هو ما يتناه من امر الدنيا  
لا يعوقه عن طمأنينة الدرجة الثانية ذوق الارادة طعم الانس فلا يتعلق به شاغل ولا يعوقه عارض  
ولا يكيد في شفا هذه الارادة هو صف المريد وقد تقدم ان حال المريد في شفا العابد في الدرجة الاولى في شفا  
حال العابد وعنه ذكر في حال المريد وعلى العابد ان يغلب عليه المريد بالانس والانس بالله تعالى  
الانس ما يرجو العابد بغير الحجاب فاذا ذوق المريد طعم الانس اشتد سلوكه قوله فلا يتعلق به شاغل اي  
يشتغل بغيره عن سلوكه ذلك لانه طمأنينة المريد الذي ان المريد صعد فلهذا قوله ولا يعوقه  
عارض المضاد هو الغنى الذي يحل المحبوب على محبوبه ويلزم على الشفا في طمأنينة وهو ضد المحزن والعارض  
هو الذي يبي عارضه فتمسك الماد وطريقه والاشارة الى المضاد المذكور في شفا بعض المخرج ولا يعوقه عارض



[illegible]







كل من خرج من منزله الى المسجد

بالقرب من المسجد يعقل الاعمال الفاضلة الى الاعمال النجسة ويخرج الجسد والروح ويقيم العقل والروح باحدة  
 وغيره في بابن المودة قوله ويخلص من روعة المعاصي والمرد بالعاقل هذا هو النجاسة وهو لا يوجب  
 بما سجد منها من النجاسة بل النجاسة لا توجب من النجاسة بل النجاسة لا توجب من النجاسة بل النجاسة لا توجب من النجاسة  
 حقيقة اليهود كانت المعاصي من روعة النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة  
 مطاعة للدين او بمعنى ذلك ان السالك الى الله لا يلتفت الى الدنيا فيغلبه بما بين يديه ويطاع  
 الحق عليه وهو في الغلب لا يتفرغ الى مطالعة الدنيا التي سبقت له في الاخرة من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة  
 وليس عند سلكه غير فقل ان يتفرغ الى مطالعة الدنيا فيغلبه بما بين يديه ويطاع الحق عليه وهو في الغلب لا يتفرغ  
 الى مطالعة الدنيا فيغلبه بما بين يديه ويطاع الحق عليه وهو في الغلب لا يتفرغ الى مطالعة الدنيا فيغلبه بما بين يديه  
 الطلوع لما وصل الى حجرة الحج ففرق حلاله بفساد وعاد الى المحرمة فلهذا كان يقرب فادخل الى  
 اوقات البدن لما كان فيها من روعة النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة  
 باب الوقت قالوا فماذا جئتكم به يا موسى الوقت ثم ظرف للكون على قدره يا موسى اوفى وقت حاجة  
 الى الحج فلهذا الوقت ثم ظرف للكون على قدره يا موسى اوفى وقت حاجة الى الحج فلهذا الوقت ثم ظرف للكون  
 والذبح فكون النجاسة وهو ان يكون النجاسة في ظرف من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة  
 ظروفه اذ منه واذن بالاضافة في قوله في ظرف من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة

مع طين هذا من مذكور في ظرف من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة  
 هو حركة النجاسة وضد ما ذكره في الضاد في اصطلاح قوم وهو ان في هذا الكتاب الثلاث معاً على نقل  
 ومما يلحق الاول من وجوه صدق الانبياء في انفسهم بغيرها ففضل جذب صفاء وجهاً او لعمري جذبها  
 خوف وليس لهيب شوق جذبها شوقاً لا يحب قوله ثلث معاً على وجه انك لكل معنى من الثلاث معاً  
 ثلث وجهاً قوله المعنى الاول يعني من الثلاث معاً قوله جذب صفاء وجهاً او لعمري جذبها  
 الدرجة الاولى من النجاسة الاولى وتفسيرها هو ان قوله جذب صفاء وجهاً او لعمري جذبها  
 اللغز هو الوقت والوجد قد تقدم شرحه في باب بدء الصدق معروف قوله الانبياء في فضل  
 هو اذ في ذلك فاستحقا كجاية حموس ان من جانب الطوبى نادى اى جانب الطوبى نادى اى جانب الطوبى نادى اى جانب الطوبى  
 وقت وجذب صدق كذبة ضياء والفضل هو العطاء فوق الاستحقاق او العطاء افضل من الاستحقاق  
 وهو ما يفضل منه والمرد ضياء ودية فضل الله الذي جذب صفاء وجهاً او لعمري جذبها  
 ذلك الفضل صفاء وجهاً كما قد يقول الوقت وهذه الدرجة الاولى من النجاسة المحرمة فيكون من النجاسة  
 وجذب صدق وقت لا يقال كونه سببه ودية فضل الله تعالى على عباده ليعلم ان رجاها كان متناً  
 من ذلك ان قوله او لعمري جذبها صفاء وجهاً او لعمري جذبها صفاء وجهاً او لعمري جذبها صفاء وجهاً او لعمري جذبها  
 هو جذب صدق صفاء وجهاً او لعمري جذبها صفاء وجهاً او لعمري جذبها صفاء وجهاً او لعمري جذبها صفاء وجهاً او لعمري جذبها







ومن الثالث وجبا ان يخصه بالحق الثاني من زمان الوقت المعنى الثالث فالوقت هو اوله واوله  
 وسم الوقت في وجود الحق وهذا الحق هو على هذا الاسم عندى لكنه هو اسم في هذا الحق الثالث لاجل  
 يتلافى فيه الركون كغالا وجوده انحصار هو فوق البرق والوحيد وهو يشارف مقام شمع لو بقي دوام  
 ولا يبلغ وادى الوجود لكنه يبقى مؤنة المعاملة ويصفي عبر السامرة وقسم رواج الوجود  
 هذا الحق هو الحق الثالث من زمان الوقت المذكور بقوله قال الوقت الحق في هذا الازيل من زمانه <sup>الوقت</sup>  
 اسطوى في جهادهم على ان الوقت الحق في هذا الازيل واستغرق اسم الوقت في وجود الحق يعني ان <sup>الوقت</sup>  
 المذكور من اوله وبقوله الوقت الحق في جهادهم على ان الوقت الحق في هذا الازيل يعني ان الوقت هو فوق  
 نفس قال الشيخ رحمه الله انهم لم يريدوا بهذا هذا وانما اوله استغرق اسم الوقت في وجود الحق ويعبر  
 هذا الاستغرق وقت الحاضرة معنوية الزمان المطلق فقد استغرق الزمان اسم الوقت المذكور  
 بجزائره انه معنوية كانه نقطة من الزمان الذي يقينها في البحر ثم ان الزمان استغرق اسمه انما  
 في وجود الدهر وهو ما بين الازمان والابد ثم ان الدهر وهو الابد لم ولا نهاية له هو المدام لا يمتد  
 هو صفة الحق تعالى اذ هو دونه ولذلك يسمى الله لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر على التقدير  
 الاعتبارية فاذن ينبغي الدهر وجوده وصفه هو وصف الحق تعالى فحصل في ذلك ان  
 اسم الوقت في وجود الحق في ذلك هو ان القوم يقولون الوقت الحق في قوله وهذا الحق يسبق على

الاسم الذي هو الوقت اي هو منزه عن كل ينسب اليه في انكروا اصل الحق هو هذا الحق على  
 ان معنى اسم سنذكر وهو قوله يمكن هو اسم في هذا الحق الثالث لاجل يتلافى فيه الركون كغالا وجوده <sup>الوقت</sup>  
 يعني ان الوقت هذا الحق الثالث من زمان الوقت اسم يتلافى فيه الركون كغالا وجوده وقدمت معنى  
 فاما من قوله يا ايها الله انما الحق هو الحق في قوله في الركون كغالا وجوده ولا تكلف هذا هو <sup>الوقت</sup>  
 كان لا تكلف يكون معناه بقاء بعض مرسوم الكاشف والوجود ليقول معناه بقاء ولذلك قال الوجود  
 وانما هو الحق في قوله وسيل الله في هذا هو الحق في قوله وسيل الله في هذا هو الحق في قوله وسيل الله في هذا  
 الوقت بالحق الثالث هو فوق مقام الحق وقسم مقام الواحد وقد تقدم شرح معانيها قوله وهو يشارف  
 حصر الحق في الابد قوله ولا يبلغ وادى الوجود يعني الوقت المذكور مقامه لا يبلغ السالك فيه وادى <sup>الوقت</sup>  
 وهو في معنى في وجوده وادى الوجود هو حصر الحق في الابد لكنه يبقى مؤنة المعاملة يعني ان الوقت مقامه  
 حصر عن وادى الوجود لكنه يبقى مؤنة المعاملة اي كفاية المعاملة والمعاملة هي الكفاية في المعاملة <sup>الوقت</sup>  
 والسنن الزاوية قوله ويصفي عبر السامرة يعني ان الزمان مع العبد المتعلق بها في الكفاية في المعاملة  
 يعني السامرة والسامرة معنوية وهذا استغناء الحق العبد وهو حصر الحق في قوله ثم قد  
 فكلان فابتنى في اوله في فادى الحق العبد سادى ويكمل معنى ذلك بقوله ما يصح وجوده ولم يزل في  
 مقامه هو فوق مقام هذا وهو في قوله في النور وذلك هو مقام الوجود الذي هو نورته من غير ان يطرأ



















ومن حالهم على علمهم معرفة ما هم به فاستقر وانما من تولد به ثم لم يجد ما هم به من قصد صادق  
بهجي غيب وجب صادق في علمهم بل علمه ووجد غيب لا يكتف علمه ووجد ان وقتها  
اعلم البديا قوله انهم انما يعلمونهم انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
والمراد به انه اخذهم الى علمهم انهم انما يعلمونهم انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
والشعبي لهم ومنه انهم انما يعلمونهم انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
هم الله تعالى ومنه مقام الكون من الملائكة الذين في السموات والارض والارض والارض والارض  
عما سواه فمما يقول في ما هو جلاله في ما هو جلاله في ما هو جلاله في ما هو جلاله  
اي قبل حالهم على علمهم انهم انما يعلمونهم انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
حتى ان تغلق بمعرفة حالهم من انهم انما يعلمونهم انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
ولهم عند الحق تولد به ثم لم يجد ما هم به فاستقر وانما من تولد به ثم لم يجد ما هم به  
ومن عند من قصد صادق بهجي غيب اي لم قصد صادق بل لا ذم بهجي ام هو غيب غيب اي غيب  
عن ادراكهم قوله وجب صادق في علمهم بل علمه ووجد غيب لا يكتف علمه ووجد ان وقتها  
قوله ووجد غيب قد عرفت معنى الوجه والغريب يعني نوع قليل الوجود قوله لا يكتف علمه ووجد  
الوجه بالناو شبهه بالناس واصلح هذا الوجه لا يكتف له الاسباب الذي يوقد نار وجه

قوله وهذا الوقت غابا اهل الاول انما يصلح في حاله ان يكون الحزن غابا عن صاحبه في حاله ان يكون الحزن غابا عن صاحبه  
عليه واخر ذلك هذا الحزن غابا عن صاحبه والذي ذكره في الطبعة الثانية اعلمه عما سواه وكان الاول  
ان يقيد هذا القول كما هو عادته ان يقدم الناس من غيرهم بالكليل ويجوز ان يوجد هذا الصفا  
الذي ذكره في هذه الطبعة الحزين باذنه او في وقت الشهور وفيكون هو لا منعها بالمرء واعلم القوم  
للتحقق وفيه قوله في هذا الباب انهم انما يعلمونهم انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
والرسيد وذكروا في ذلك انهم انما يعلمونهم انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
سنى النفس في نفس النفس في قوله ان النفس في نفس النفس في نفس النفس في نفس النفس  
سبق النظر في هذا الباب اي الاحكام من الكبر ودون ذلك جبا وهو ثمانية درجات الوقت  
والانقاس من النفس الاول في حين استيادهم من الكبر معلق بالعلم انهم في نفس نفس نفس  
بالادب وان تفوق فطق بالحقن وعند من يقول من حيث الاستاد وهي الظلمة التي قالوا  
اباها في قوله بشا بلده جبا الوقت يعني كون الانقاس كفي عن وجد والوجد يكون في وقت  
قال في باب الوقت حزين وجد جبا وقيد الحزين بالوجد والوجد بالحزن وقال في هذا الباب نفس  
في حين يقيد النفس بالحزين والوجد بالانقاس من اعتبارها واما في وقت حزين الوقت له سبب او سببا  
ذكرها في بابها وكذلك النفس النفس لا سببا سندا كفي في بابها من حيث الكل واحد في ما هي



عرضت للقلب قوله النفس الاول نفس فحين استأذنت النفس الذي يحصل من الخجب عنه طوبى  
او فادق حاله صادق فكان للاستشعر فيه هذا وشبهه بالاستئذان والاشارة وهو يوجب نفس  
الخبر من المردوب قوله مملوك الكلمة هو السكين يقال كلفتم فافظنا ما سكنه والحق هو  
الغايه فكأنه نفس يضطر بأعباء الى ان يسكنه ويكفي قوله معلق بأهل البقي للنفوس معلق  
بالحكماء للعلماء لا بالحقائق لا بالادراك لا بالمشاهدة من غير معلق بالحكماء الخيون الصعب  
بالعلم الذي هو العلم الحقيقي والحق يقال كذا المحجة مخرج بالحق لا في كذا العلم لا في كذا ما سكن به  
قوله ان نفس نفس متابع يتابع على استحضاره من مطلقه او من مصلحه حاله قوله وان نفوس نفوس  
بالحق يعني ان نفوس هذا النفس نفوس بآبائكم على الخزن الثالث على ما يجب عنه من مطلقه او من حاله قوله  
وعندي هو بولده من خسته الاستئذان يعني ان النفس قالوا ان النفس كنه فحين الاستئذان كما ذكر  
اول الفصل ليدركه السبب والنتيجة يقول ان سبب عندى هو الخسته الى اصله من الاستئذان والاشارة  
الحاصله من الاستئذان هي الخزانة وهو امر معروف عند من فازد محبوبا وفاته امر معروف على قوله  
وهو الظلمة التي قالوا انها مقام يعني ان خسته الاستئذان والاشارة فيهم انها مقام وكان الخجب لا  
انها مقام وذلك الخجب عندى هو الخوف وسبب ذلك انما هي من الخوفين المطلوب وكل معروف  
يحصل بتقديم ما في السلوك فهو يجمع ان يجمع مقاما ولما خسته الاستئذان في الخوف فينبغي ان لا

تكيف

فحين يفتح النار فاما هو هذا المقام فحين بهذا ان النفس يقولون الاستئذان والاشارة  
مقاما النفس الثاني نفس فحين الخبا وهو نفس شاخص مقام السرور الخرج المعانيه قوله  
من قول الوجود شاخص لا مقامه من ذلك من مطلق الاشارة قوله نفس فحين الخبا النفس الذي  
تخرج به المتفكر وعين الخبا هو ما اصول للكشف والخبا استوفى لعل قوله وهو نفس شاخص  
عن مقام السرور ما يصادر عن مقام السرور لان الخوض هو خروج فقولنا شاخص لم يفهموا في  
الاشارة وقولنا نفس في المدينه سائر الخرج ومقام السرور في تقديم شرحه والموضع الذي  
الثالث مقام السرور وهو سائر الاباء وهو الذي يجوز ان لا يوجد قوله الخبا في المقام الذي في المقام  
فان الخرج في الخبا في المقام الذي في الخرج في مقام السرور بل ما بوجه المعانيه قوله مملوك من  
اي هذا النفس مملوك من الوجود والوجود عندهم هو خسته الخرج ونبي خسته الخرج ونفس الوجود مكانه  
هذا الخجب من مخرج الوجود اي صاحب هذا النفس لما ينقص بكان مشاهدا خسته الوجود في  
قوله شاخص المقام السرور عرفت مقام السرور في الخرج من مطلق الاشارة اي في النفس الموصوف  
بها الصفة من مطلق اي راجحة هو خسته الخرج الخبا من مطلق الاشارة لانها خسته الخرج  
نفس الثالث نفس بطريق القدر قائم بالاشارة وهو النفس الذي هو صفة الخوف في النفس  
للقبور مخرج النفس الثاني المقام سائر الخرج والنفس الثالث المحقق في قوله نفس بطريق القدر



والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب والذوق في الحادث وبقي الخدم جلال الله  
في كل صفاته عندهم خسر الخيال المذكور وهو مظهر ويثبت القدس المظهر والمظهر في المظهر  
المتن لان الشريعة تظهر من غير الخيال وهو ما نقول ان النفس صمد غير متناهي في المظهر  
الموجودات بحولها قوله تمام بانها لا الاله الا صاحب هذا المظهر في ما اشارت الالهة في النفس  
عن النفس ومعنى قيامه بانها لا الاله الا هو كونه في غير عبادته من غير ان يكون في غير انفس انفسه من  
جلالة اشار الالهة من غير الخيال والوجود الكمال فانها في تلك المدة في وقتها في وقتها في وقتها  
عند نفسها كان شاهد في قيامه هو نفسها بانها لا الاله الا هو في عبادته وقدره في وقتها  
او في وقتها اشار الالهة التي في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
بشره في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
انفسه في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
فان السالكين في سكونه في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
المذكور في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
لانهم تعلق بالعلم في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
باعتباره في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

يعني لانه في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
الثالث الحق في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
صاحبها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
الغفران في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
لغيره في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
عن بعد في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
منهم في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
بعد ان في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
ان كل ما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
الغربة عن الاوطان في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
الى عبيد في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
اشارة الى الغربة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
غربة الى وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
جاهلين او صديقين في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها







فان وجود العارفين عن علمهم غير مستلزم لان الخصال العرفية لا تعقلها على اعتبارها وهو في مقاديرها  
وتعرف الى ادراج اهل المشاهدة بغيره فكان هو العارفين والعرف وهذا القدر لا يتعدى العقول  
وقد ورد في هذا الموضع في بعض النسخ في كتاب الموقف ذلك او قصي وقال في تعريفه الذي اورد بينه  
لا يشمل تعريفه الا اهل المشاهدة الذي اورد هو المقول والمقول وتعرفه الذي اورد هو تعريفه  
المشهود والمقول لا يجتمع المشهود في جملة العارفين وحينئذ ما يجمل العلم وما نقلت مما يجمل العلم  
مع اعتراف بان العلم لا يرد كونه مستقانا العلم ونقص الامر بجملة العارفين بغير العارفين لا يعقل  
فالعلم لا يجمل بالعلم بل العلم هو العلم بالنظر الى ذلك المشهود فما بين ما هو موجود والعارفين  
ما يجمل العلم هو غير قوله انه يرد وحينئذ هي المرتبة الثانية في وجود العارفين فيها غير باب النظر  
الى اهل المشاهدة وذلك لان العلم لا يرد كونه مستقانا العلم ونقص الامر بجملة العارفين بغير العارفين لا يعقل  
منها وهو غير عند اهل المشاهدة بل يرد والموجود قد تقدم شرحه او يتوهم بدوم هذه هي المرتبة  
الثالثة مما موجود العارفين فيها غير وهو هو الرزم وما قام به الرزم هو الصواب والحق في الذي  
قام به الرزم هو القبولية الالهية من حيث اسم القبول والعارفين بينهم من قيام الانبياء كمالها  
وتتوهم انهم لا يعلمون ذلك وان صوابه قد ثبت به تعليل وهذا المرتبة فيها ليس لها في فهمه كفاية  
احوال وجودهم مع الخصال التي يتوهم فيها اهل الوجود عين المهيبة او غيرها ومن اين انت الصواب

وكيف كانت

وكيف كانت والى ابن زنج وسورة العارفين من هذا الحكمة وما لا يتبينها هي من هذه من احكام هذه  
غير سبيلها وهو من اعظم سر هذه كما قد لا تدركه اشارة الى المرتبة الثالثة مما موجود العارفين  
في غير سبيلها وهو ما يقوم به الاشارة وفي العبادات وفي الغرض تعليم الرسل او سبيلها  
والتي ما يكون هذا في العلم وليس للعلماء في هذا لفظ لا تدركه اشارة في فهمهم ومع ذلك فوجود العارفين  
غير عن اهل الاشياء والاشياء بعد منقاع مقام المعرفة فلا وبتحمل الاسم هذه المرتبة الخامسة  
مما موجود العارفين فيه غير سبيلها والمراد بما اشتمل عليه اسم سواها من سائر الالهية او من غيرها فان  
هذه المرتبة تحيط بكل الاشياء وموجود العارفين فيها غير سبيلها ولولا ما في كيف موجود العارفين  
في هذه المرتبة لكانت من رتبة الارب لا ترتب الى بعض عقايب موجود العارفين فيها لكن ذلك  
التي تقع فيها ذكرنا كفاية قوله في تعريف العارفين في المرتبة التي يكون الانسان بين انما اجنبه غير  
واما مرتبة المعرفة التي هي سبيلها بين انما اجنبه وبجانبه المبتدئين في هذه فارقته من الخلق  
حينئذ هي التي توافد في مرتبة المعرفة في الدنيا غير في الدنيا غير في الدنيا غير في الدنيا غير في الدنيا غير  
المرتبة وهذه لانه استمر ما يتوهم في الخصال التي هي في الدنيا غير في الدنيا غير في الدنيا غير في الدنيا غير  
وهي وليد سبيلها فلا سال الا كما اسمي فادرت وابن كما ادين سبيلها وقد ورد في بعض النسخ  
وقد مثل عن الصواب ما هو في هذا هو اشكالها وسواد الوجوه في الدنيا والآخرة وفي شرح





















مشاهدة معرفة تجري فوق المعرفة قد تقدم مرادها المعرفة وإنما فوق العلم وهو أن يتفكر العلم بالعلم  
العلم بالمعرفة وذلك لأن العلم بالمعرفة من غير علم العلم بالعلم قوله في الواجب نور الموجود يعني أن المعارف هي  
أحكام الواجب نور الموجود فكانت هذه مشاهدة المعرفة هي بوارق تلوح من نور الموجود وقد عرفت أن  
الوجود هو حضرة الجميع المقدم وكذا ولي حضرة الجميع وحضرة الوجود وسعة الحكايات سواء واحدة  
قائمة بغيره بغيره الجميع ولا يتصور بغيره الجميع أي مثل المشاهدة للملكة في شخص بغيره ولا مائة معرفته  
وهي التي تلي الناقاة والبعبع والفتاه وساحة في الدلائل وهذا مشروط بكان مثل المشاهدة  
بالمسألة والمشاهدة بناقته التي يساوق عليها وشبهه حضرة الجميع بالدار وقد باح المشاهدة بغيره  
أي في جانب من جوانبها كل إشارة إلى انفرادها لا حضرة الجميع فإن نور الوجود لا يلوح إلا عندما الدرجة الثانية  
مشاهدة المعانيه بقطع جبال الشواهد وتلبس بوشة القدر ونحر من السنة الاشارات  
هذه المشاهدة الثانية هي فوق مشاهدة المعرفة لذلك تلوح الواجب نور الوجود والجميع هو البوارق  
وهذه مشاهدة معانية الوجود بغيره بوارق نور هي أعلى والمعانيه ان تقع البعبع العين قوله  
يقطع جبال الشواهد شبه الشواهد بالجمال والشواهد هي التي تجذبها العبد إلى الشدة فكانها  
يجذبها العبد إلى المطلوب وهذا يكون إلا إذا كان بعيدا عما إذا عاين محبوبه فلا يحتاج إلى  
الجمال فإذا قطع جبال الشواهد والشواهد هي النوازل الإلهية من الوجود كأنها تبتدئ بال

بجودها فباب المشاهدة قال الشيخان قد لا يكون لكل القلب والحق اليهم وهو من باب المشاهدة  
فقولنا تجانباً أي في قولنا كما أنه لا يكشفه هو ولاية اللفظ وبها في منقح الهم والمشااهدة  
ولاية العين والظاهر قوله المشاهدة هو التجانب المشاهدة هي المقطع التي إذا التي يكون عند  
التجانب وليست هي نفس سقوط التجانب لكنه غير أن الذي لا يتم فإن سقوط التجانب لا يتم بالمشاهدة وهي في  
المكاشفة لأن المكاشفة ولاية اللفظ يعني أن المكاشفة يتعلق بالصف لا بالخير ولا بها ولا  
النعوت فبالمشاهدة قوله وبها في منقح الهم يعني في التجانب الأول من المكاشفة هي منقح الهم  
فبالمشاهدة وأما الدرجة الثالثة فقد قال في بيان المكاشفة لا ينزل على الهم فكيف يكون فيها بقاء  
دهم وإنما المراد الدرجة الأولى من المكاشفة وأما المشاهدة فليس فيها بقاء دهم لا في الأولى ولا  
في غيرها قوله والمكاشفة ولاية العين واللفظ العيني هي الذات يعني أنها فوق ولاية اللفظ  
لأن تلك ولاية الصف وهذه ولاية الذات وولاية الذات فوق ولاية الصف وأقول انقد  
في كلامه ما يدل على أن المشاهدة قد يطلق على الصف لكنه ربما وقع في كلامه ما يقتضي أن المقصد الأول  
لأنها حقيقة وأما ما على الصف بطريق الجواز وأما علم وإن كان هذا راجعاً إلى اصطلاح  
فلا ضرر في شأه فيه مع علو قدره ودجوسية الأدب معه وهو على ذلك درجة الدرجة  
الأولى مشاهدة معرفة مجردة في عدد العلم في الوجود يعني قد بقينا، التمعن في قوله المشاهدة











علم الشريعة باليت والعمل بالحيوة التي تربية للنفوس وذلك لان الحركة هي دليل الحيوة والحركة المعبر عنها انما  
هي حركة العمل الصالح ولا يكون الا بالعلم فانما حيوة من فقهه على اعرفها ما حيوة استعادة ونسبها وانما  
ثلاثة نفوس ونفس الخوف ونفس الجاه ونفس المحبة قوله نفس المحبة يعني علموا العباد والتهيب من النار وكل  
ما ينسب اليها من الغدا والكلال انما يذكر كذا كذا في السند يتعلق بالقوة من ذلك هو علمه ونفسه  
قوله ونفس الصافية على الله نسيب والروح جميل الجنة فكل ما ينسب اليها من النعيم والسرور وكل ما ذكر في الكفا  
والسند يتعلق بالنفس من ذلك هو علمه ونفس الجاه قوله ونفس المحبة يعني علموا السالك الذي هو  
نفسه فكل ما ذكر من مثل في علمهم ويحبونه وما ينسب اليه من علمه ونفسه في الجنة ثلثة نفوس كما  
الا من الحيوة الخاصة بالعلم الحجة الثانية حيوة الجمع من سوا تفرد والمرد بانهم عالمين بالحق  
اليه قبل هذا من الله صفة الصدق ولكن المراد بها جميع الخلق التي هي في الله عز وجل على انفسهم لا من تبتدعي  
الجميع المذكور حيوة الله يودي الى حيوة الابدية وهي الفرقه مونا لان الفرقه هي الامراض من العوج  
الى الله تعالى وهو يودي الى موت القلب واداء البوار فاحسن هذا الذي في الفرقه موتا وانما  
ثلاثة نفوس الاضطرار ونفس الانساق ونفس النظر انهم من اول السلك وهو ثلثة  
الاسلحان سوا الله في نظر الاستعداد على كونه من العبد الى التمتع بمسلكه على انفسه لا من يولد انما  
فهي من علمه ونفس الاضطرار وعلمه ونفس الاضطرار وكلها هي احد انواع حيوة الجمع قوله ونفس الانساق

الانفساق وهو سلك السلوك وهو في قول الاضطرار ان الاضطرار يتبع من نفس الانساق ونفس الانساق  
تجميع علمه ونفسه بالانفساق وهو في قول العبد في ما من الخلق وهو في قوله ونفس الانساق  
الانفساق انما هو من اول السلك في وجوده وما يتبعه من الاضطرار من نفس الانساق وذلك لان  
حيوة الجمع قوله ونفس الانساق وهو في قول العبد في ما من الخلق وهو في قوله ونفس الانساق  
ذلك لانها من الثانية من السلك وذلك قوله وتبين نفوسا قدس ذلك هو الموجب للانفساق  
من السلك على عين انفساقه ويتبين ان العبد لا يتغير بذلك وان كان عظماء الله العبودية في نفسه  
من الانفساق ولما في الانفساق من النظر الى انفسه وذلك ما تقتضيه العبودية وانما المراد بالانفساق المد  
هو في ما من قوله بالتحقيق باسمه استبدع جميع علمه الذي في علمه من القليات والمعارف الشرا  
من صفة الجمع المذكور الحيوة الثالثة حيوة الوجود وهي الوجود وهي حيوة بالحق ولها ثلثة انفساق  
حيوة الوجود هي حيوة الحقيقة على وجوبها وانما في ذلك الحيوة الابدية من الدنيا والاقام بالله تعالى  
ولذلك قال في حيوة بالحق في الله تعالى واختص الله تعالى ولا يرضى بها ما الا باغنى وله في ذلك ما يتبع من  
الابن هذا الحصة وذلك اننا كتبنا بالحق في الوجود وله في ما لا يفسد ولا يتناهي في حقه وم قوله ونفس الانفساق  
نسبة ولكننا بالحق في الابدية يعرفها انفسا وانما هي هذه الحيوة حيوة الوجود اشار الى صفة الجمع والوجود  
المذكور فيهما نفس المحبة وهي ثلثة الانفساق ونفس الوجود وهو في قوله ونفس الانفساق

باسم الله تعالى  
والتحقيق بالحق



سماواته والارض

الاتصال والذاتية في ذلك لا يشك في انفسه الحسية فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
العبدية فيكون في حده من الاشياء فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
هو فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
قوله وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
هو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
العبدية فيكون في حده من الاشياء فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
هو فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
قوله وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
هو عندنا لا يتطوع في الوجود في

قوله

قوله وليس في ذلك من الاشياء فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
ام بالقلب ام بالروح او كلاهما فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
الاشياء فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
المشهور والمشاو سببها الفيض قال ثم نبينا بالاشياء فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
الاشياء فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
بالنفس فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
قال فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
في الاشياء فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
اليده فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
قوله فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
عن الجميع فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
وهو له فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
بالناس فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في  
الاشياء فيكون له في ذاته شأنا وهو عندنا لا يتطوع في الوجود في



به كما ذكرنا نحن ان قديم اعين العالمين فخرجهم من الاجتماع بالناس ورفقه بغيرهم في لباس التلبس  
 وقد سبل عليهم كذا الرسوم فاخضعهم عن اعين العالم وقوله ورفقه بغيرهم استخرجهم في لباس التلبس  
 اي وبقية بغيرهم عن ادراك الخلق لا عن عيونهم فهم معهم لكن حالهم ملبس عليهم لا بعين شيئا  
 من احوالهم مع انفسهم والتلبس والتخليط والتشكيل غيبه باللباس الذي يستر الجسد عن  
 وهؤلاء الذين يكونون بين الخلق والخلق لا يعرفونهم ولا يبتغون لهم الولايه فلو قد سبل  
 عليهم كلكه الرق ابراهيم الحكام العوايا كافي كما ياكل العوايا ويربون كما ينربون مع انهم خوسر  
 وبركته خلق ومعنى سبل اي جعل الغلط سائلا ان يطول سائر الكفر كما هو في اليوم  
 لبثه خوله والرحمة في الخلق فكان متاد كما في الخلق في الاصل والافعال التي سترتهم عن  
 ادراك احوالهم مع الله تعالى وهذا خاله انما هو قوله فاخضعهم عن اعين العالم اي لا يفرقونهم بغير  
 الولايه بل نظر العامة فكانهم ما نظرهم وذلك اخفاهم عن اعين العالم ورفقه بغيرهم من الله  
 فصافهم صفاة سرفضهم عليهم قوله من الله اي ما كانوا يقبلونهم مع غيرهم بل بعد فقضيتهم  
 من الله انهم لم يكونوا من الغيب ولا الغيب عنهم وهذا مصنفه ما به التوجيب انفق قوله صفاة صفاة  
 ستر اي جعلوا جسد في اسرارهم للطف اذ لم يكن فيهم ظاهر عليهم وقطاعهم من غيب احوالهم ولا يفرق  
 بغير انهم تانين لجلالهم لا في القوة استعمل الالحاد في الدنيا ستره فلو صفاة صفاة سرفقه

سرفقه ففرضهم على اي اخذهم بالقطار من موعده وانتهى به ليدنه ففرضه غايته عن نفوسهم كما  
 ستر اي غيب عليهم حيث يكتمهم من رتبة انفسهم وعندها موعده الغنى في الوجدان انما انما لو سبل ان يستر  
 الخلق بالحق وهذا هو نهاية السر لا والله اعلم باللبس في الستر فلو جعل يسترهم فبالبطان  
 يرسل شوهد العبد في مدارج وتسل على باوالة الاختصاص وهم اهل التلبس قوله ان يرسل  
 شوهد العبد في مدارج العال اعني ان يستره العبد في مدارج العبد والعبادة ولا يحجب الله  
 عن المعرفة ولا عن احوال الخصوص من احوال العبد وهو ما فرقه عبادته من الخصوص فغيره يرسل على  
 العبد التي يستره في مدارج العال اي في مراتب العبد وذلك هو العمل بقتضيه العلم وهو وصف  
 هو ليعرف قوله وتسل على باوالة الاختصاص اي يستر بالجنة براء الاختصاص كما في الشوا  
 لا يستر براء الاختصاص اي حاله الخاص والمقصود ان باطنه باطن الخاص وهم عمله اسر الله عز وجل  
 قطاعه نظامه عاين عاين العالم قوله وهم اهل التلبس يعني انهم هم الذين ذكرهم في باب التلبس  
 وهم الرفقة الثانية خاصة وذلك لما قال فيهم بلباس التلبس وانما يطول في صيدا  
 البسط الاحد ثلثة معا وكل معنى طائفة قوله بسطوا اي علمهم الحق وانه يعلمهم البسط  
 قوله في صيدا البسط اي مع البسط المختار كالتساع النور وملاحظة النظر البهي والمضوء  
 في البساتين الا بغيره وملاحظة الحقائق ههنا حجبته والتصرف في مشا الذنوب والنشروا







ثم على اصل اليهود والضعيف فخر نسبي اليهم لكونهم كايديا رايح على الجيف فخير من الخيل في البنية فهو  
 يقولان هؤلاء الذين يلهمهم الحق سالمون من حروب رايح الرمو التي هي صورة مخلوقا قوله هم بسطوا  
 في قبضة القبر اي فهم حاله انسا طام غير مجرب عن شئ القبر بل يحصل لهم وهم في البسط ما حصل  
 للموجوبين وهم في القبر وجعل المصير قبضه اشار الى ان القبر هو حال الصرافة في قبضة غير المبد  
 حين يفتح على ما في الكف فيصير وطائفة بسطت اعلا على الخرق وانما الخردى ومصالح للسكان  
 هذه طائفة المعنى الثالث وهم في زمان النبوة الانبياء صلوا عليهم جميعا وفي زمانهم الاول  
 خبر ان شرط هذه الربط طيع السفر الثاني والشيخ ليدرك في هذا الكتاب من احكامه والاول ان كان فيها  
 يعني ان لا يفرغ من يد ذكره خصوصا فيمكن قائله ان طاعه الاول وعبدان يذكروا في الامم من سلف  
 قوله اعلا على الخرق اي كان بسط الخواياهم ليس ان الناس اليهم في يومهم الله فينتجيبوا اليهم  
 بهم في السور فيسندوا قوله وانما الخردى طاهر الحق قوله ومصالح للسكان اي ينبغي ان يكون في حلاله  
 بهم والمصالح التي توفى اذيرة الهيا كانت الحاة في الزمان القديم فان الرضا في الربا كانوا  
 بوقدر المصالح للقوا في السدوا بها وايضا شرا القوائد بعدها الملوكة واسر الركب والمعنى  
باب السكر قالوا سكر جعل كسكر وبدا في نظر البيل السكر هذا اليهم في اشارة الى سقوط  
 في الحرب وهذا من شأنه المحبين خاصة فان يكون القنا لا يقبل ومنار العلم لا يبلغ قوله

به الى سقوط العلم من سقوط العلم هو عند الصبر لقوله ما تالكت ان افعل كذا اي ما قد رتبان صبرا  
 عن كذا انه قال هو ايام يشار به الى قوة الحرب الذي لا يمل عن الصبر قوله وهذا من شأنه المحبين خاصة  
 وذلك هو قوله فان يكون القنا اي حقايق القنا ومعنى قوله لا يقبل اي لا يقبل السكر وذلك لان  
 السكر يشبه الخمر والجهل والقنا يعني معا كالتى وفيه الخمر والجهل انه حقايق القنا اذ لا يقبل السكر  
 والمقصود بهذا الكلام ان يبين ان السكر ليس من اوصاف العارفين والواصلين اصله ان ما في  
 العلم هو العارفين والعارفين وحقايقهم هي حقايق القنا فهم لا يقبلون صفة السكر لعل ان  
 وهو القنا لا يقبل وقامهم جميع ما في العلم الشرعي وهو اول ومنار العلم لا يبلغ يعني ان السكر  
 صفة بخرط من هو فوق مقام العلم وانه تمام اصل اليهود في قوله وفي اليهود لا يقبل وما  
 وهو العلم لا يبلغ الله فوجه واختص السكر في هذا البناء مقام المحبة خاصة وذلك لان المحبة هي  
 موضع يلتقي فيه مقدمة العامة وهو علوم العلم سافة الخاصة وهو علوم اليهود واليهود في العلم  
 بين المقامين هو مقام المحبة فاختص به السكر لما قد ساد ذكره وللكر تلك علاما الضيق عن  
 بالخير والتفكير فقام هذه العلامة الاولى في الثالث عشر وهي قوله الضيق عن الاشتغال بالخير يعني  
 المحب بتفكره شك وجعل بالمحبوب وعصوه فحله معدود وباجراجه من المقيم به عار  
 اشير عنه وهذا المعنى يشبه وبما يكون المحبة العامة قد حمله لا يغفل عن الخوف فله عيش



سواء ما ورد في خواصه من غير ان هذا الحب لا يقدر ان يجمع في الداء الضيق عن سماع القصد  
لانه قطع مقامها وانفسد ما فيها واما ما هو يشبه ان يقال ان ذكرها بها جها فان الحب  
الضيق عن الاشتغال بالخير قوله والتعليم قائم ايضا فذكر الاشتغال بالخير لا يفسد التعليم مع انه  
جنايب من دهرت عنه الاخبار ودد لانه شغل العمل بالعباد بنوع من سماع الحديث النبوي فامر  
اعراض مقبل معظم لاسيما في العراض قبل منكر في احدى علمها سكر الخبز ان يحصل  
الضيق عن الاشتغال بالخير مع التعليم قوله قائم اي هو حاضر معه لربما قد واقف ام تحية التوبة  
والفكرين دائم هذه هي العلة الثانية عزلا ثم السكر ان يقيم العبد بحجة التوفيق للتمكين دائم واقف  
حجة التوفيق هو الدخول في التوفيق فان الخبز في العبد التمكن مما هو من الوديع والعمل بالعمل ودد  
فالمحبة غلبة التوفيق والفرق بين السرور والصبر هاتم هذه العلة الثالثة عزلا ثم السكر وهو  
يكون المحبة غلبة في السرور والى البقاء في السرور حتى كان جرحه قد غلب فيه شيئا ان الغرض في البقاء  
الما كذا المحبة لا يبارك في السرور ومن ذاق شيئا من الحيرة علم صحة ما يقول الشيخ فان نعيم المحبة دائم وان  
ان كان من وجها بالاله الا انه لا يطيب لفتا حبيبت لا يفتا ومما قد فيه والصبر هاتم اي يكون  
غريبا في السرور وصبره مفعود والحبها هو التشتت والحين وما سوى هذا فخير من سكر  
سكر حبلا او حبلا يسمي باسمه جو ما يقول وما سوى ما ذكرناه من الثالث عزلا ثم هو من الحيرة الا

لا ينبغي ان يسمي سكر السكون فانها لا تخلو من السكر بهذا المعنى سكر عند الجهل او الجهل بالسكر وهو  
الذي هو المذنب على علمه لا يسمي سكر او سكر المحبة فانه قد يسمي سكر السكون وذل الذي  
والخير هو ضد العلم واصلا للفرق بين الطريق المستقيمة وما سوى ذلك كما يافض للصبيان  
الحسن وسكر الجهل وسكر التوبة وما ذكره من التفتت والتشتت والمغيبين الاخرين وهما السكون والجهل  
فانما هو من يافض للصبيان في الجهل بالصبر والعقول فكأنه يذم ما سوى ما ذكرناه لان عدمه  
الاشياء التي يافض للصبيان في السكر الحمر وهو ضد العلم وسكر الجهل وهو ضد العلم وسكر  
الزهوة كونه التكاح وما اشبه ذلك من السكرات التي لا يوافق العقل قال الشاعر من سكرات  
خسر ان منى المرء باصا روضة الزمان سكر التغير والحداد والعقود والشراب والطلان  
فانهم يسمون ويقيمون على ان يذكروا السكرات في الموت وبما عمل في السكرات ففضل كثره والمزاد السكر كذا  
او لا بأس بالحقوق الله تعالى في حقهم قالوا ما ذاقنا له نكهة قالوا الحق الضيق في السكر  
يقول ان السكر في الانفصال والضعف والاتصال وسذكر الفرق بينهما وهو ناسب مقام البدن  
بين الضيق بينه وبين ناسب مقام البدن ووطئنا ان الضيق يشبه بالسوء الذي يعطى الفراغ والقوة  
يناسبه لانه شغل عن الاشتغال بالصحة يعطى الفراغ ومن احكام السكر كما ان السكر  
الحبة فكذلك الضيق انما هو ناسب البدن والصحة مقام العمل على الانشغال وعن







كالبريد غير وباجلها فالمتصور على من السك بالاقبال فالمراد من ذلك في فذلك كان فاسبا  
اولا في اير العقول فطبع اليك بقوله ادا في قوله اير العقول بقوله ادا في المعنى المطلوب بالاقبال  
هو قوله ادا في باب العقول من جهة الابد على انها اتصال المفهوم من قوله ادا في وانما ثبت  
الامر بالمعنى لا بانفسها وانقطاع البحث عن العقل وانفكركم للاصالة تلك جهة الدرجة  
اقباله ثم اتصال الوجود ثم اتصال الوجود قوله اتصال الانصاف في باب الانصاف في ثم ابدالها  
وقد تقدم ترجمه ثم اتصال الوجود وقوله في باب المشاهدة ترجمه ثم اتصال الوجود يعني  
الوجود الغير بحقيقة الشيء وسيا ذكره في باب الوجود من جهة التماسك اتصاله بقصد  
ثم تصفية الازالة ثم تحقيق المال يعني القصد قد تقدم ترجمه في باب القصد وهو الدجبة الاله  
صحة فصل بعث على الانبياء من خلاص التوراة وبعثوا الى عجايبه الاغراض والوسيلة في هذه الدرجة  
هو انما يبادر على بصيرة من التوراة الى الحق المدعى فكل من وزن وهو الدرجة الثالثة قصد الى سبب  
الانقطاع والاصالة الانساع وانما انما انتمسك والاتصال الوسيلة في هذه الحالة يكون  
بالحق لا بنفسه وهو في الدرجة الثالثة قصد لا تسلك اليه الى علم وقصد اجابته وادعائه  
وقصد انما في غير الوجود والاتصال هذه الدرجة ان يندفع الى المذمومة في الروم في قوله ثم  
تصفية الازالة فيهم من باب الازالة كما رتب في باب القصد قوله ثم تحقيق المال هو ان يكون التماسك

بالاول من انما في التماسك من جهة الدرجة الثانية اتصال الوجود وهو في  
الاتصال والحق من الاستدلال بقوله شتالاسر قوله اتصال الوجود وهو في الاستدلال  
هو الموضع القلب والمزاد به العوايق والمزاد من جهة هو الصحة اي صحة النعمان في السلوك في الحقيقة  
هذه الاشياء ليست في الاتصال وانما يكون بعد ما في غير النسخ بها من القرب الى اصلها كما قوله وانما  
من الاستدلال يعني في اتصال الوجود وهو ايضا الفهم من الاستدلال والاستدلال هو الحكم العلم شتال  
الاستدلال بالمصنوع على الصانع وما يلبس في ذلك فهو بكون الفهم من الاستدلال هو الاتصال  
لان الوجود هو اصل الفهم من الاستدلال في غير النسخ بل في غير اتصال الوجود والقرب الذي فيها هو  
قوله بقوله شتالاسر يعني انما في الاستدلال الفهم من الاستدلال هو بقوله شتالاسر  
فان ما كان اتصال الوجود بل هو مع اتصال الوجود من جهة التماسك اتصال الوجود وهذا الاتصال  
لا يدبر له منعت ولا عقار الا انهم معادول الى ما في قوله لا يدبر له منعت ولا عقار معناه  
لا يورث العبادة له نفسا وانما كان ذلك لان اتصال الوجود هو انما فيهم من الوجود في الوجود  
فيهم من كونهم في غير النسخ كما في قوله في هذا التوبة والنعمة توبة وهذا ما يكون في قوله  
فيهم من الصفات بل ولا يعكس فيكون الصفات فيهم من الموصوف وهذا امر بينه اليهود وسوا  
ادعائه العقول في هذا غير انما فيهم من صفات كلهم الموصوف فادعائه فيهم من صفات











غير ما سبق وانه علم واما علمه لاني في عشرة ابواب وهي المعرفة والشفاء واليقين والتفريق والتلخيص  
 والوجود والغيريد والتعريف والتوحيد باسم المعرفة قال الله تعالى ولا سمعوا ما انزلنا <sup>السمعي</sup>  
 نرى اعيانهم بغير من العلم مما عرفوا من الحق المعرفة اعيان التي كما هو قوله اعيان التي كما هو  
 امر الله التي في ذاته وصفاته لا يوجد الذي هو به وذلك امر الله العرفان والفرق بينه وبين العلم  
 الى العلم بغير صورته المعاني في غير العلم والمعرفة وجود ذات المعرفة نفسها في ذات المعارف  
 من حيث ما يتجدد به المعارف والمعرفة ويزيل من هذا لا يعرف في الابد ما قبل منه وما بعده من ذلك  
 والكل ما ينفى واحدا بل يودي الى مفطور واحد وهو على ذلك درجتها والتعلق فيها على تلك في الدرجة  
 الاولى معرفة الشفاء والشفاء وقد وردت اساميها بالرسالة وتطهرت شواهدا في الصفه  
 بنصير النور القام في السر وطيب حيوة العقل لزم عن الفكر وجوه القلب بحسن النظر <sup>التي</sup>  
 وحسن الاعتبار وهي معرفة العالم التي لا يعقل ان يطلع اليقين الى اربابا وهي ثلثة اركان قوله معرفة  
 الشفاء والشفاء والشفاء واحد وقد فرق بينهما بان يقال الصفه باعتبارها النظر الى الموصوف  
 والشفاء باعتبارها النظر الى المانع فاما الصفه هي الموصوف وما شئت لفت هو المانع  
 فاما صفه المانع الى المانع وان كان امر يرجع الى الاصطلاح المعنوي فكيف يكتب  
 المانع قوله وقد وردت اساميها بالرسالة يعني في اواخر الرسول من الصفات والشفاء والشفاء

الامارة الحسني قوله تطهرت شواهدا في الصفه في ظهر شاهد الامام علي من وجود الخلق  
 وظهر شاهد الامام الزين من وجود المودون وما استبد ذلك ولا اعتبر لوجوده وجلها بالرسالة  
 الى الامام الحسني فالوجود شواهدا في الصفه بنصير النور القام في السر بين النور والحق المودع في سر الانس  
 هو الذي يجرى بها وجوده لزم عن الفكر يعني ان السر المذكور ليس بجهة العقل لزم عن الفكر الى السر من طيب  
 بجهة العقل وطيب حيوة العقل لانه هو بصفته الادراك له بجهة العقل بحسن النظر بغيره وحسن  
 الاعتبار يعني ان السر القام انهم ذكره طيبا بجهة حيوة العقل بحسن النظر الى الصفه بغيره وحسن  
 حسن الاعتبار في ذلك السر والاعتبار هو ان اعتبارنا الصفه الله تعالى مصنوعة فانه في صفه  
 العامة يريد بها العامة على الرسوم والعبادة وبما تجل كل من ربه ومن الحجة التي هي الفصل بين الحجة  
 والعامة قوله التي لا يعقل ان يطلع اليقين الى اربابا يعني ان هذه الصفه هي معرفة العامة ولا يعقل  
 الاسماء الى اربابا يعني ما يقع بين يمين الله تعالى موصوف به الصفه احدها انبيا الصفه باسمها  
 من غير تشبيه ونفي التشبيه عنها من غير تعطيل والايام من ادراكها وانما وابتغاه ثوابها  
 يعني ان احد تلك درجتها الثالث الصفه بمعرفة العامة هي انبيا الصفه التي بها اسمها الذي  
 بها الرسول من غير تشبيه لانها ما يسميها في الامم من الخلق فاسأله ان اسمها جميع لكن ثبت  
 ان الله سبحانه لا يشبهه مع ما سمع المسبوب من الخلق فلهذا في قوله من غير تشبيه ولذا في قوله







هو اركان الثالث وعنه انه هو العباد ومعال على الحقيقة المطلقة والمعال هو الامار الذي يعلم بالعلم  
ومنهود الشيخ فانه لا يكون الثالث ان يبين حاله صاحب معرفة الذات وكيف يتعرف الاشياء  
في نظر مثال ذلك ان الشاهد كان قبل عنده اشياء وافق لمصرها صفا وهذا ترق في القرب  
وان الوسيلة التي كان بها الى المعارج صارت هي من المدايح وهذا ترق في القرب وان  
التي كانت لها خاصية من المعبر صارت عند عباده او سلم الى المعبر عنه وهذا ترق في القرب  
فهو الاركان الثلاثة سئل هل للمعبود صمد احد معرفة الذات مع هذا ان صاحب معرفة  
موجب عن صفة الجمع لكنه يشاهد ان يقاد بها قوله وهي معرفة الخاصة بمعنى معرفة الذات هي معرفة  
واما احد من الجمع فهم خاصة الخاصة قوله التي هي من افق الحقيقة اي يدركه ترق في الحقيقة  
وتنضج حور فاما ترق في الحقيقة وانما هي استعداد وان في الحقيقة طرفها من ناحية من وجهها الدرجة  
الثالثة معرفة مستغرفة في محض التعريف لا يوصل اليها الاستدلال ولا يدركها علمها شاهد ولا  
وسيلة وهي على ثلاثة اركان شاهد القرب والصعود في العار ومطلوع الجمع وهي معرفة الخاصة  
الخاصة قوله معرفة مستغرفة في عين التعريف الى المعرفة الخاصة عنده وهي معرفة  
لا استغرفت في عين هذا التعريف الثاني كانت هي معرفة خاصة الخاصة في عبارة في شراح  
لانه ذكر الدرجة الثالثة وترجع نصف معرفة فقال انما مستغرفة في عين التعريف وليس كذلك بل

بالتعريف مستغرفة فيما وانما يستغرف في عين التعريف المعرفة التي فيها التي منها ينقل اليه لكنه في  
ان المعرفة لا تغير طمس لا علم حاله مستغرفة في عين التعريف وانما ينقل مستغرفة في وجود المعرفة  
لانها انما من شدة واما التي ينقلها فانها ليست لها نهاية فانها هي قبل التعريف وتعرف فيه وهذا الثاني  
لا يقبل شيئا سوى المعرفة التي هي غريبة في الحقيقة وليس هذا نقضا في الشيخ لكنه سأل نفسه  
في العبادة قوله محض اي حال التعريف فاذ للعين المحض هو الذي لا يختلط به الا وهو ليس محض  
قوله ولا يوصل اليها الاستدلال اي هذه المعرفة في المذهب الثالث لا يوصل اليها بسبب وهذا  
انهم يدرك على محض فلهذا من هذه المعرفة لا يقبل التعريف في ان لا تلبست مستغرفة في ذلك التعريف  
لكن في المعرفة قوله ولا يدرك علمها شاهد اي ان شاهدها هو شهودها ودليلها هو دليلها  
قوله ولا يستفهم وسيلة الوسيلة هي السبب والتسليم وشبه ذلك والاعمال والاشكال والاعمال  
كلها انشبه الوسيلة وليس في الوسائل التي ان يوصل الى هذه المعرفة وانما هي معرفة غير  
قوله ان هذه القرب هو مجموع الروم فلهذا ما يجمع من السبب يكون القرب وعلى قدر ما يبقى يكون  
البعد فليس في هذا ان انت فتى فثبت ظهرت الحقيقة وهذا هو قوله لا يجمع من السبب يكون القرب  
وهو شارب اولها بل لا يدرك علمها شاهدة ولا يجمع صياح كنت انت ظلال فانت حجاب النفس من حقيقة  
والاولا والاولى على خصلته وعبية الاشياء فيها انفس من انفسها بالعبادة فلا ان ادركه منها فذكر في ذلك



ونفسي في القرب وقال في قوله القرب اننا نعرفه في كل شيء يكون في الالاف والاعمال على ما نرى  
 بذلك في قوله والمعروف العلم يعني ان ياتى من شئ كذا حاد لا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 العقل اليه هو طول العلم فالصعود من العلم هو الترقى من حد الى حد في قوله في العلم في كل شيء هو المطلق  
 والغاية المعنى في السفر الاول طاعة الجميع ولا يكون الا بقيا جميع الزمر في قوله وفي معرفة الله  
 لا يعرفه من ذلك السفر الثاني والثالث والرابع الفصل في العلم في كل شيء فاما  
 وبقية وجه ذلك في قوله الا ان العلم في كل شيء لا ياتى من شئ كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 سائر شئ يعني ان ياتى من شئ كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 ونفسه في قوله المشاهدة بالصفة المذكورة وبقية شئ كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 في قوله بهلك ثم صير عبداً وقدمه غير شئ كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 في قوله خلق من شئ كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 هو في قوله لا يعلم الا في علمه ثم بعد ذلك خصه هذه الثلاثة من مراتب العلم في قوله في العلم في كل شيء  
 للمعبد على الترتيب فاما الاول اذ في قوله لا ياتى من شئ كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 الحق تعالى في قوله عبادي بالذبح يخرج نور من بينه وعقله في العلم في كل شيء لا ياتى من شئ كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 توحيد العلم لا ياتى من شئ كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك

عنده العلم في كل شيء وهو صفاته في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 في قوله العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 استاده في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
وهو علم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 في قوله العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 وهو العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 وعند هذا ان يقول في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 والمذكور في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 يعني في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 من هذا في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك  
 في العلم في كل شيء كذا حاد ولا ياتى من غير هو طول العلم وادرك



فما شامرا برز العين ركبا بحر الجمع ساكبا سيل البقاء ثم له الفناء من يهود الفناء حضرة الوجود  
 وهو مبدأ الجمع أي ينهد ما كل ما سوى الحق في يهود الفناء فخر في أي ركبا بحر الجمع من يهود الفناء  
 في ذلك هو الفناء منقضا وقد فرغنا في ذلك درجة قوله شامرا برز العين هو حضرة الجمع ومعنى شامرا  
 أي شامرا قوله ركبا بحر الجمع أي ركبا بحر الجمع وهو كونه بابه هو فناء فيه فناء ساكبا  
 البقاء يعني أن فرغنا فقد نزل البقاء بالحق يعني البقاء بعد الفناء وذلك هو الوجود الثاني وتقبل  
 هذا الباب البقاء المذكور باب البقاء قاله في خبره وبقا البقاء ما لم يبق فناء بعد  
 فناء الشيء وهو موقوف على قوله بعد فناء الشواهد يعني بالشواهد الروم كلها وقد كان يستعمل  
 الشواهد فيما سبق مع العلم بالوجود وهو من الحق من الروم واستعمالها هنا في الروم وبالحكمة  
 فاذ بعلم الشواهد هي الروم فما بقي بعد الروم فأنما خبر الحقيقة فالروم هي الحقيقة فاذ  
 استعمل البقاء فيما قبل حضرة الجمع فليس يصل فناءه الذي من حقيقة قوله تعالى على ما كان وبقا  
 وحده ذلك في ذلك لا كرم فليس البقاء حقيقة إلا الله تعالى وهو على ذلك درجته الأولى  
 بقا العلم بعد سقوط العلم عين العلم هذه الدرجة الأولى من بقا العلم من بقا سقوط العلم  
 يشهد البقاء بعد سقوط حضرة الجمع بعد أن ثبت أنه من بقا العلم والى سقوط الشهود حكمها  
 في المعارف فأنما ثابتة للرب لمن هو له الحق لا يمكن استقامتها فالعلم بسقوط العلم وهو

فما شامرا برز العين ركبا بحر الجمع ساكبا سيل البقاء ثم له الفناء من يهود الفناء حضرة الوجود  
 وهو مبدأ الجمع أي ينهد ما كل ما سوى الحق في يهود الفناء فخر في أي ركبا بحر الجمع من يهود الفناء  
 في ذلك هو الفناء منقضا وقد فرغنا في ذلك درجة قوله شامرا برز العين هو حضرة الجمع ومعنى شامرا  
 أي شامرا قوله ركبا بحر الجمع أي ركبا بحر الجمع وهو كونه بابه هو فناء فيه فناء ساكبا  
 البقاء يعني أن فرغنا فقد نزل البقاء بالحق يعني البقاء بعد الفناء وذلك هو الوجود الثاني وتقبل  
 هذا الباب البقاء المذكور باب البقاء قاله في خبره وبقا البقاء ما لم يبق فناء بعد  
 فناء الشيء وهو موقوف على قوله بعد فناء الشواهد يعني بالشواهد الروم كلها وقد كان يستعمل  
 الشواهد فيما سبق مع العلم بالوجود وهو من الحق من الروم واستعمالها هنا في الروم وبالحكمة  
 فاذ بعلم الشواهد هي الروم فما بقي بعد الروم فأنما خبر الحقيقة فالروم هي الحقيقة فاذ  
 استعمل البقاء فيما قبل حضرة الجمع فليس يصل فناءه الذي من حقيقة قوله تعالى على ما كان وبقا  
 وحده ذلك في ذلك لا كرم فليس البقاء حقيقة إلا الله تعالى وهو على ذلك درجته الأولى  
 بقا العلم بعد سقوط العلم عين العلم هذه الدرجة الأولى من بقا العلم من بقا سقوط العلم  
 يشهد البقاء بعد سقوط حضرة الجمع بعد أن ثبت أنه من بقا العلم والى سقوط الشهود حكمها  
 في المعارف فأنما ثابتة للرب لمن هو له الحق لا يمكن استقامتها فالعلم بسقوط العلم وهو







ويرتسم بعد مشابهة من الخلق وهو معنى قوله هو الان على ما كان فانهم يقولون الحديث النبوي ويلتزم  
 بهذه اللفظة والتعريف هو قوله كان اسوة بكن تحي فانهم يقولون هذا الكلام وهو لا على ما هو  
 عين ما قاله الشيخ في هذا الفصل وهو ان لا يسمي دسما من سبقه ما لا يرى انك الان مع وجود  
 قوله فبقطع التمسك او بطل العبادا وبقي الاستا او يعني انك لا تريد من غير فقد سقط  
 معنى واحد منهم ودفعك من هذا التمسك او بطل اليمين بذلك العبادا وبقي اليمين بذلك التمسك  
 وسناد اليمين ومعنى بذلك الاسادة والفرع ان الحق لا يرفع مع الحق سواء هذا ارادة الشيخ في هذا الفصل  
 بالتبليغ قال الله ولتبيننا عليهم بالبينون التلبس في رتبنا احد معارض موجود فانه قد  
 نور به رتبنا احد معارض موجود فانه قد بطل فلا فلهذا ما ويرتب بطل وهو احد معارض  
 ان وجود معارض والافان في الحقيقة هو بطل فقد حصل التور بطلان هذا المعارض هو فلات  
 عن موجود فانه بطلان في الحقيقة هو بطل فلهذا التلبس على السام والنور بطلان في الحقيقة بطلان  
 ومضوء ذلك احد هما والتلبس هو التمسك بكون التمسك وهو بطلان في الحقيقة والتلبس هو  
 على اهل التفرقة وهو بطلان الكون بالاستسبا والامكان بالاعان وتلقاه المعادف بالوساية  
 والقضايا بايج ولا كما باعمل والانتقام باثنا بالاشوية بالاداة وحقى الرضا والسخة والذات  
 اللين بوسا الوصل والافصل وبغير ان السعادة والشفاعة يقولون التلبس في كون عند اهل الحجاز

وهو اهل التفرقة فان الجمع عند هؤلاء في التفرقة على ما اطل في قربان اهل التفرقة يلبس عليهم التمسك  
 قوله وهو بطلان التلبس بغير الكون بالاستسبا وهو الكون والكون هو الان على ما لا يسمي  
 فليسمي اهل التفرقة الى المساهمة او عن رتبة التي كانه يقول لا افعل الا الله واهل التفرقة  
 في التمسك بكون الان على ما لا يسمي بالاستسبا بالامكان بالاعان بالامكان معروفة والامكان بغير التمسك  
 وليست تعرف بالامكان بغير التمسك بالامكان بالاعان بالامكان بالاعان بالامكان بالاعان بالامكان بالاعان  
 الذي يريد بغيره فبطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره  
 وجود الكان بالامكان وجود التمسك بكونه بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره  
 بين ان الحق على نظر اهل التفرقة المعادف بالوساية فلهذا التلبس على السام والنور بطلان في الحقيقة بطلان  
 قوله والقضايا بايج القضايا بايج القضايا بايج القضايا بايج القضايا بايج القضايا بايج القضايا بايج القضايا بايج  
 كما ما سيج عند اهل التفرقة الا بالامكان بالاعان بالامكان بالاعان بالامكان بالاعان بالامكان بالاعان بالامكان بالاعان  
 فلو ان يعاين انما هو بايج وشو ما انما هو بايج قوله والامكان بالاعان بالامكان بالاعان بالامكان بالاعان بالامكان بالاعان  
 الاستسبا واهل التفرقة يلبسون الاستسبا الى اعلمها وبطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره  
 اعلمها بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره  
 لا اعلمها بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره بطلان في الحقيقة بغيره



شأننا إنما يحصل بالمعاد ينفذ ويرزق من الله تعالى لا يحصل إلا بوجه الله تعالى فلهذا نفي الرضا والرضا الذي  
بوجوب الوصول والغرض يعني أن الرضا لا يبرهن على عدم الرضا بل هو من التوبة والانتقام من السبب الصحيح  
عنه والرضا والخطأ في الرضا هو الذي وجب التوبة بالحق والرضا هو صفة الله تعالى والرضا هو الذي  
وجب الانتقام والانتقام فأنفي والرضا هو الذي وجب الانتقام سببا ما نرى في الحكماء على ما  
التعليق من التوبة عليهم ومعنى وجب الوصول في التوبة والغرض في العقوبة في الحكماء في الغرض  
الذي واجبه والدعاء في الغرض الذي وجب الانتقام في السعادة والشقاء يعني الرضا والرضا هو  
الرضا في السعادة التي سبقت واما السخط في العقوبة التي سبقت لهم التعليق الثاني على  
على الاوقات باقتنائها والكرامات كما انما والتعليق بالمكاسب والاستبانت فيخلق الظاهر بالمشاهدة  
المكاسب فليس على العبد الكليد والعقول العليل مع نفي التيقن عقدا وسلوكا ومعابرة  
هذه الحائض من جهة من الله تعالى على التفرقة والاستبانت في ما بينهم فليس على العبد على الاوقات  
باقتنائها يعني فبادر على الاوقات فيظهر وجه الغرض فيقولون ما ابدوا الاوقات في غرضها معانها في  
باب الوقت وطاعة من هذا قوله وعلى الكرامات ما يعني ان اهل القبر ينادون في قبرهم على الكرامات يعلم  
رب الناس فيهم فيقولون ابايهم في هذا القبر ينادون على الناس فيهم ما يوزون اهل القبر الكرامات والاعمال  
الاوقات في التليق بالمكاسب والاستبانت فيخلق الظاهر بالمشاهدة والمكاسب فليس على العبد

والتعليق المذكور انما يكون على اهل القبر الكليد ويريد بذلك اهل الاحاسر الضعيف قوله  
العليل يعني السقيمة الغريبة التي لا تدرك في قوله مع نفي التحقيق حقا يعني ان الخواص  
يلتصون هذه الاقوال على الضعفاء فيحصل العقل مع انهم عاقدون بالتحقيق واعتقادهم في اهل  
نفي التحقيق واهل اعتقاد التحقيق وهو معنى قوله عقدا اي اعتقادا قوله وسلوكا يعني انهم بالتحقيق  
سلوكا في السلوك قوله ومعابرة اي انهم اهل التحقيق بالاسباب بالاعتقاد والسلوك معجب قوله  
وهذه الحائض من جهة من الله تعالى على التفرقة والاستبانت في قوله الذين ينادون فيهم على الناس  
بهم جهة من الله تعالى انما على اهل التفرقة والاستبانت في قوله الذين ينادون فيهم على الناس  
من الله تعالى في الختام للناس فان لم ياب اهل الحق والتليق الثالث فليس اهل التمكن على العالمين  
عليهم بمراتب الاستبانت في قوله على العالمين فيهم وهذه وجه الاستبانت فيهم على العالمين  
عزاد في الحجج التي تبرز عن جسد قوله فليس اهل التمكن على العالمين في اهل التمكن والاشياء والاشياء  
ثم في قوله باقتنائها في قوله ما يوزون الناس بالاستبانت والاستبانت في قوله باقتنائها في قوله ما يوزون  
والله اعلم مع علمهم على الاشياء ان السبب على الله هو الذي لا يمكن لما على الناس من قوله ذلك  
لنحو اهلهم فيهم بالاستبانت فيهم في قوله لا انفسهم يعني لو يقصدوا بذلك انفسهم  
لنفسهم من السبب الحق فيستقنون في الاستبانت في قوله والصادق عزاد في الحجج يعني الذين ينادون فيهم



يعني تم صلافة البقاء بعد الفناء فذلك هو صلافة عدم من لا يجمع وهم عندنا لها السطر الثاني وان  
هو القطبية الكبرى ومن يبالغ اليها يبلغ ان يكون استاذاً ولا يثنى اسلكوا ولا يثنى اسلكوا  
الفرع من نفسه فكيف يخرج من قوله المنزلة عن غيبه يعني الذين لا الشاؤ الى الحقيقة كانت  
اشادهم هو عين اشادة حسن فيهم لانهم نواب صفوة في الامم والاولياء ليس المتبقية لوجه باب  
الوجود قد اطلق الله عز وجل اسم الوجود صريحاً في موضع فقال سبحانه الله غفور رحيم كما لا يصدق  
الله تعالى احكاماً او وجد الله عند الوجود اسم المظهر بحقيقة الشيء الظاهر بحقيقة الشيء هو شهود  
والفناء فيه وقد قدم شرحه لان الظاهر ان كان للمعارف فهو معرفة بغير فرق حدة والعلم وان كان  
كانت معانيه وهي فرق المعرفة وان كانت جميعه وجوده في الفناء المذكورة ثالث وجزء من  
الفناء وقد قدم شرحه وهو امثلت معاً او لها وجود علم الذي يقطع عالم النواحيه صحتها  
اشق اياك قوله وجود علم لوني يعني العلم الذي المعرفة وماهية الدنيا هو من الدنيا وبغيره من غير  
الخبر بالوجود قوله يقطع علم النواحيه الواحد في غير الاستدلال وهي يقطع بوجه الحق وذلك  
هو المعانيه وبالمعرفة ايضا التي تحت المعانيه قوله في صحتها كما شقة التي اياك اي تكون ان كنت  
للكشف جميعاً والثاني وجود الحق وجود عين منقطعاً عن سائر الاشياء قوله وجود الحق وجود عين اي  
معانيه بل فرق المعانيه وهو صفة الجمع ودليل ذلك قوله منقطعاً عن الاشياء قال الاشياء

يقطع

منقطعاً عن الاشياء فان الاشياء انما ينقطع بالحكمة فحصر الجمع والمثلث وجوده تمام انصلا للوجود  
فيه بالاستغراق في الازليته يعني فناء دم الوجود في الوجود والوجود لا ينفذ الوجود ولكن دم الوجود  
يعني في الوجود وكذلك جاء خبر الوجود عن الوجود وما جاء في معنى بالوجود الوجه ان يكون الوجه يعرفنا  
بشر الوجود وذلك في الوجود والوجود الفناء والاستغراق كذلك والازليته هي في الوجود الاول قد عرفت  
باب الخبرين ما استعاضا عليه من الخبرين غرض من النواحيه الانحاء عن غرضه  
عباراً بالمعانيه او بما فيها من حصر الجمع وقد قدم شرح ذلك جميعه وهو غيبه الشاهد للوجود هو  
عزلت وجهها الدرجة الاولى خبرين كسب كسبها الخبرين خبرين الكسب في حقيقة الكسب  
عن كسب الخبرين اي بغير ما اكتسبه من الخبرين العلم بالكسب الحقيقي فيجوز الكسب بفظ الكسب  
والخبرين الدرجة الثانية خبرين الجمع عز ذلك العلم قوله خبرين الجمع هو حقيقة الجمع قوله عن  
وله العلم اي في مرتبة العلم الجمع فلا يثبت العلم في ان اول ذلك العلم في الروم وحضر في غير الروم  
هذه الدرجة المذكورة وكيف ابدان خبرين الجمع خاليا عن اعتبار العلم الرسمي وهذا هو حال الاولين  
المعزولين عن الوجود بالذات الدال على وجوده وبدون الاستقلال كما يرى انه حصر الجمع على الوجود  
وان العلم الدرجة الثالثة بالذاتية الوجودية هذا خبرين الدرجة الثالثة خبرين الجمع عز غرضه الخبرين يعني ان  
لا يثبت خبرين او لا يثبت الاستغراق وهو وفاء في عين الجمع وذلك هو الفناء المذكور في باب











عندنا هو تعيين في صفة الجمع وهو جمل الانبياء المقدم وهو قوله في ذات الحق واللات على التي يمكن

ان يصف بالصفاء وضاف اليها الانفعال للجمع غاية مقام السالكين وهو ظرف خبر التوحيد

الجمع قد عرفت معناها والسالكين هم السابغون في المقام الى الله قوله وهو غاية مقام السالكين

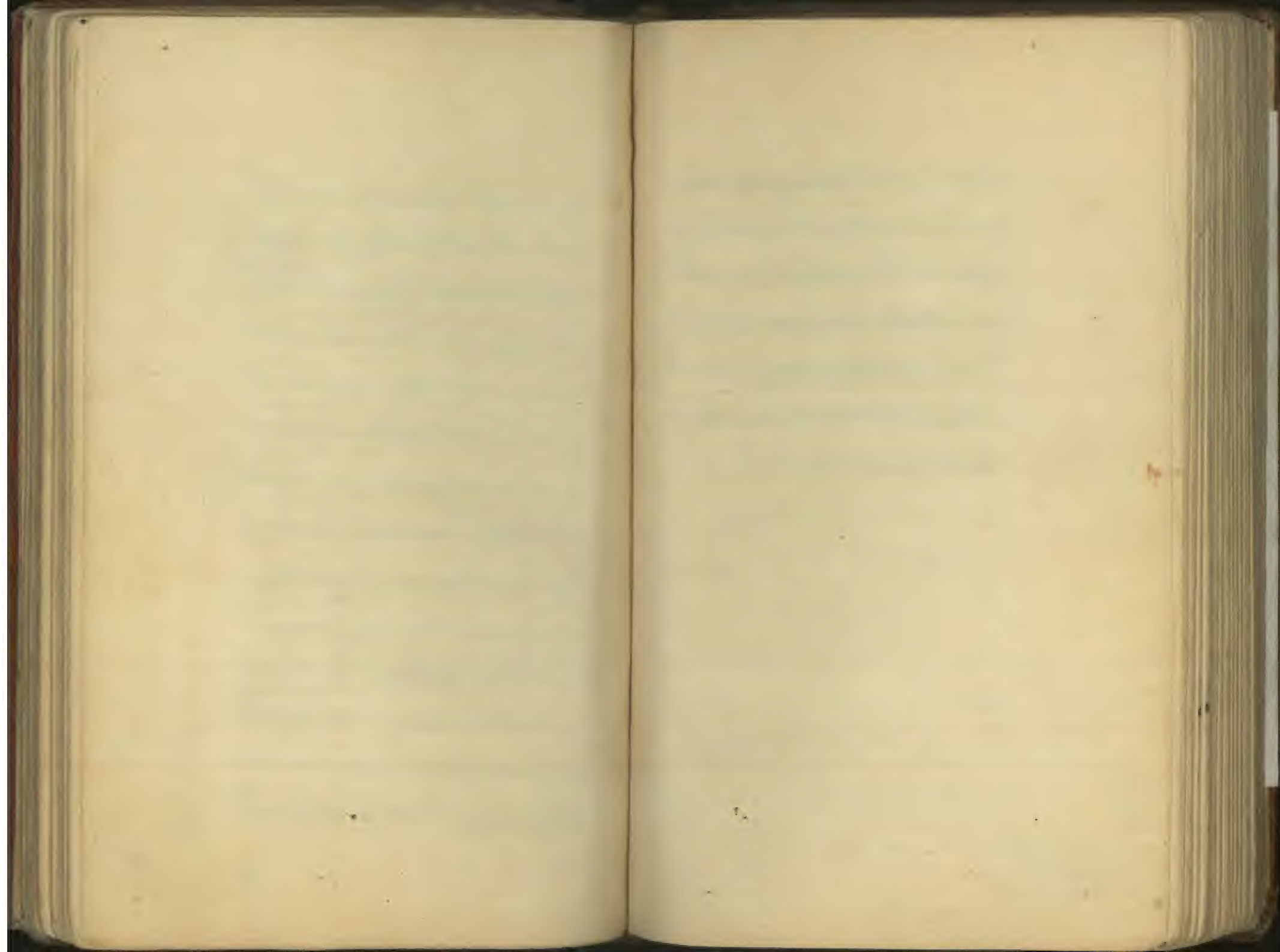
في السطر المذكور ليدرك السعة الشوق الى ذلك هو السطر الثاني وبعد السطر الثالث نحو ما ترون بعد السطر

الخلافا في لفظه الى غير نهاية وهو ظرف خبر التوحيد خبر التوحيد المذكور في باب التوحيد وهذا

باب التوحيد قال الله عز وجل يهد الله له الله لا اله الا هو التوحيد ثم يهدي الله عز وجل الحق

انما هو بعض الانبياء المذكور ليدرك الانسداد والاول العالم





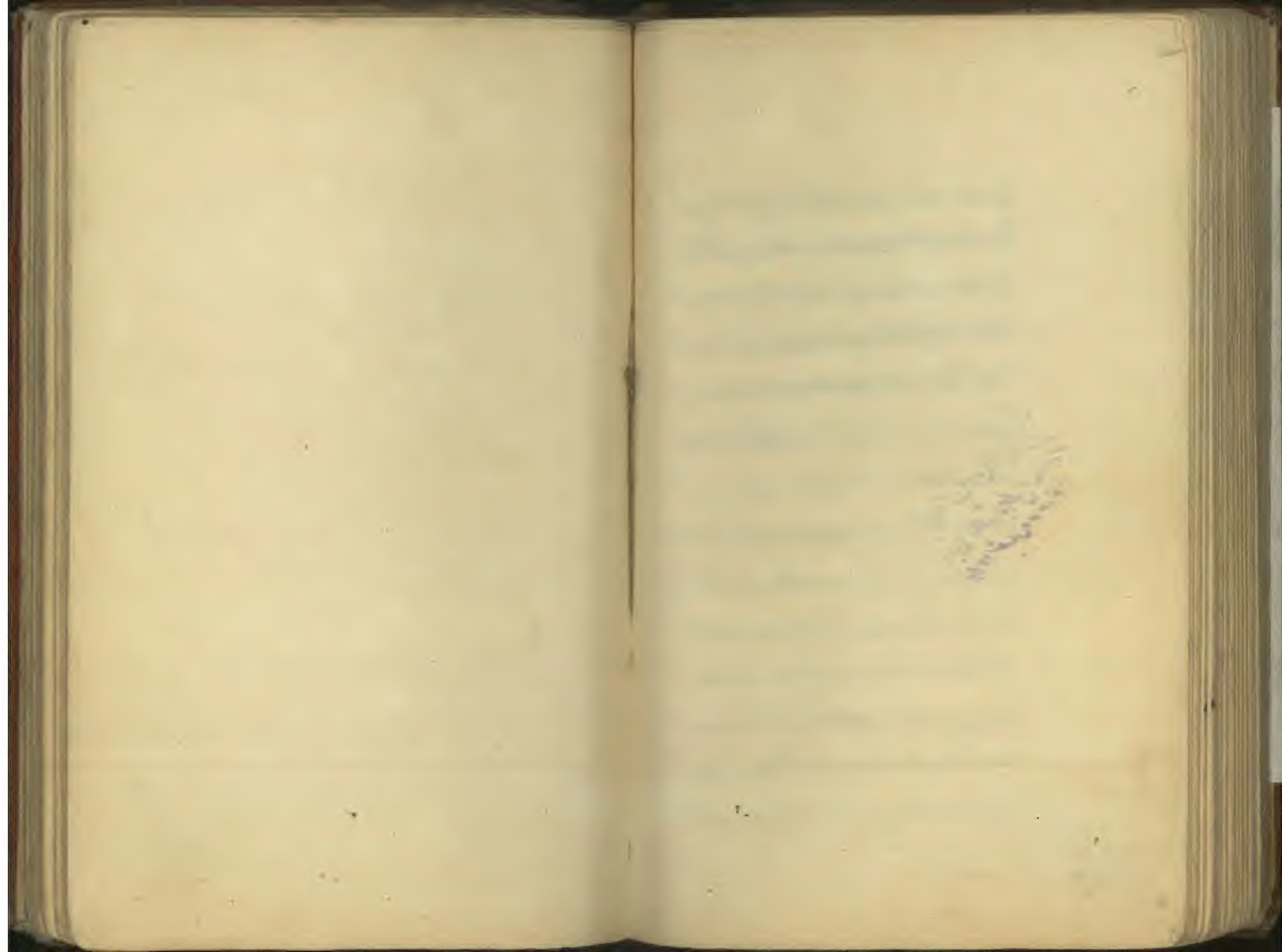


[illegible]





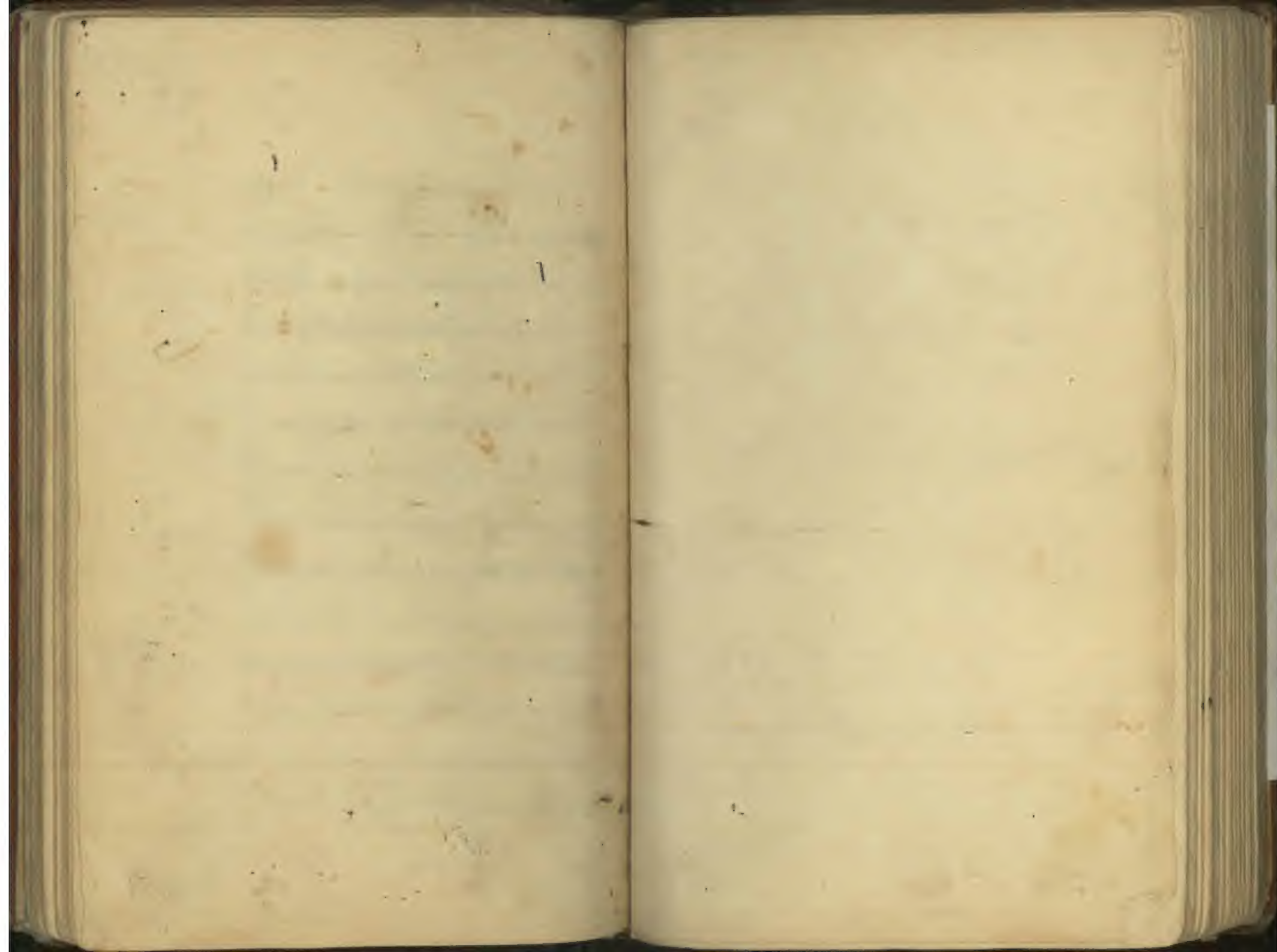














من جد الزرق

لهذا من اجبر ربنا في ما نخرج حديثه من سنة كماله عن حقيقة قاله به شعير  
ما الحقيقة المحققة من اجبر الرب الوجب بذلك لا يمكن تعين باعتبار ما كماله من اجبر الرب  
طالما انما الواجب على هو ما انما في هذا الواجب وانما في هذا السؤال عن حقيقة طالعها به ما انما  
تمامه في الجبر من تمام صاحب القلوب لا يفرق المبدأ من صاحب الاستعداد الكامل فيهم ما انما في  
الوقوف والحدية وسابغ ما انما في هذا والحدية بطريق مختص بهم وسير بطريقهم وما انما في هذا  
قليل لا انفسه وهو قوله ما انما في الحقيقة مختص بهم من انما في هذا كونه في مقام القلب  
وتمام مع وجوده في هذا المختص بهم وفي جبر الرب في التبريق اولت صاحب من  
انما في هذا من انما في هذا المختص بهم في التبريق والحدية المختص بهم في التبريق المختص بهم  
عن انما في هذا المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم  
تفرق في هذا المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم  
حينما في هذا المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم  
وهذا المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم  
بذلك المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم في التبريق المختص بهم

راية











۱۲

[illegible]







والعارف المذنب للعارفين وهي العلوم الواردة عليهم من قبل الله تعالى لا من لدن تبارك وتعالى والعلوم الالهية  
ما لا يركب من العلوم من العلو ما يتبعه الانتماء بالصفة العلية الالهية في علم السبلات وتجويزها والتمسك  
المشهود بغير مقام الايمان في السمع والفتوة والنبوة وغير ذلك والمعاملات القدسية  
التي هي من شأن الملائكة جميع العلوم وحركاتهم والذلة جلها اقدسية ولا يقبل قدسية لانهم ذائقون  
كلها ليسب اليها من حيث هو انتمى اقدسية وكلها يتوحد في النجاة كالتجليات الاسماء والصفات  
بغير قسما والاذكاد المنجزة التي هي من اورد المصطفى اهل الاستقامة والطريقة والخطايا  
المنجزة التي هي لادراج الملائكة من حيث انها غير كائنات على العو ولا من ارج عباد الله على الخصوص  
وهذه الخصال على انما قد تفرقت في كتابنا المستر بالانوس الاظم والافانوس الاقدم في قوله  
قد ملني والنفث الوديع التي هي من شأن ساد الملائكة على تخصيصه وقوله لهم ان يلقوه على من  
الله تعالى عباداه والنفث الانفا وحول الانبياء وحي والاولياء الهاء والقبائل الروحية يعني بانها  
وبالروح النفس بغير ذلك المظاهر الموجودة من نفس الحق تعالى وكلها بطلية الكفر بغير ذلك العلوم  
التي هي من شأن الخوارق العقل والنقل فلا بد من ان لا يكلف وما ينسب اليه الحق لغيره يعني علم الكائنات  
والسنه وحكم العقل السليم فمع هذا انما استأهلوا بالمتعلقة بالحق والخلق وما في الوجود سوى الله  
فهي جميع علوم الوجود ثم ينسب الى الله هذا لتباين مع ما في كتاب الشوقا فقال ضمنت هذا الباء

البا جميع ما يخلق بايوانا كتاب خسر في الله والامام المبين وهو الروح الذي يحكم عليه في هذا  
الاول من الفسوق وهو حقيقة الحق والحق في المطيعة الذاتية المتعينة في الصورة التي فيه بانها  
الكلمة فالروح المطيعة المذكورة والامام المبين هو الروح الاضافية فقال سر الامام المبين هو  
الصادق الذي لا يبين الفرق بين الروح الاضافية والسر في الروح المطيعة الذاتية بغيره في  
الحكاية الالهية من حيث اشياء الظاهر والروح الاضافية هي تلك المطيعة الذاتية لكن باعتبار المظهر  
الى المظهرية وانما هي السر في الانتماء بالروية المحضة بغيرها المتضمنة الى الالهية والالهية  
يتضمن عدم الانتماء بل يحكم المحصور والقبول التعيين على الصورة الظاهرة بذلك المسماة انسانا والادب  
وعبد المتضمنة الى الذاتية له الملائكة بصورة الذات في الملائكة تلك التي لا تشارك  
بين حاله ومقاله اولين في الامور الكافية فيكم في تلك الحق من بين اوصاف الروية الكافية  
فذلك الغد في من الاجرام المتضمنة الكمال من صفة الحق وادب مقام الامام المعلق ثم حكم على تلك  
المطيعة بعبادة اخرى فقال تخطاها العباد العلم وتشكل في الكيف ولكم هو الروح محو الخيال  
العلم الالهية يعني الروح المقدسة التي هي غير الروح الاضافية والسر الذي هو غير العقل الاول المتعبر عنه  
بالعلم الاعلى ولهذا كان يحل العلم بالالهية ما هو عن كائنات الاغراض او صورة كالمزاد والحواس  
وعنه المتعبر بانشكل الكيف ولكم فيه ثم حكم على تلك المطيعة بعبادة اخرى فقال وحلت به الاعوج











المؤلف: الشيخ  
مصطفى القبي

الحق سبحانه  
نزل الحق سبحانه  
من قبل ربها الذي











لا يقال تشبيه بل هو منزه عن مخالفة التشبيه فتميز به لا فعله ولا انعكاسه لان كل منزه يترجم به  
 انما هو منزه بصفاته التشبيهية فهو ان يترجم به منزه عن التشبيه منزه عن التشبيه  
 ولا يقال ان التشبيه لا يترجم به لان التشبيه لا يترجم به منزه عن التشبيه لا يترجم به  
 ما في منزه عن التشبيه وبهذا الفعل يخصه على ما يضافه التشبيه محله واعتبر في التشبيه محله  
 وتقييد التشبيه تشبيه التشبيه لان اذا قلت هو كذا وكذا على التقييد بصورة واحدة وخرجها من  
 مع تلك الصورة في معنى واحد وهذا هو عين التشبيه فكذلك الامر في كل انظر الى اخطا والصواب  
 ان منزه عن التشبيه وتشبيهه في عين التشبيه وان هذا التشبيه في عين التشبيه  
 وتلك تشبيه من تشبيه على ما هو في سوا البديل وهو على النقيض لان العادة في قولنا هو كذا  
 منزه عن العادة فانما هي انما كانت ما هو على سبيل منزه عن التشبيه والتشبيه ما هو على سبيل منزه عن التشبيه  
 الله في تشبيهه وذلك هو المحرر عنه فحلياً والله في حقايق ايمانه وصفاته فاحاد من كل على هذا الوصف  
 لانه عزه على ما هو عليه قال وهو هو في علمه في كل اطلاق في كل الانبيات في كل انبياء  
 مستور بها الحق عن صفات الخلق ولهذا كان طه لا يزل تسبى من هوى بطل خياجه  
 فبني من هوى وليس بغيره هو عين الصفقة على التشبيه هو كذا قاله في خبر مشرق واحد مقبل  
 لانه ينعم بتجليات ما يميز بين الصورة والحق في الشرح منها وجه من الوجوه بل على ما في سائر النسخ

والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور  
 فقال المتروك عن صفه التشبيه في عطله والتشبيه على معنى بل هو منزه عن التشبيه  
 على صورة الخلق والذي فيها لا يحل ولا يحل في العادة والحق بين التشبيه والتشبيه لا يحل في الخلق  
 هو منزه لا يحل في صورته بل هو منزه عن معنى ما هو في ظاهره وادبر واستتر من ان العادة في وصفه  
 الطوبى والظهور وصفه الكمال الحكيم لا يكون وصفه العقبى والوجود لا يكون في اي نوع من العادة  
 اي صوابه بالكمال والجلال والجلال وعين ما استقر له بالآيات الخفية والسر والسر والسر والسر  
 والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر  
 لا صورة من المعنى ولهذا قال في مقام الاجماع غير قائم بغيره في الخلق والخلق والخلق والخلق والخلق والخلق والخلق  
 فلا ظهور في الصورة المحبة بل لان الله من كل وجوده لما هو في الوجود خلق خالبا عن وجوده  
 والخلق خالبا عن وجوده الخلق ما في الكون صديق الصدوق الذي هو الحق الفاضل من غير الخلق والخلق  
 هذا المبتدئ منه مشهور بين خلق الحق تعالى من مائة ام تسلسل بين الله عز وجل والحق والحق والحق  
 العالم فان اوصت فاصلا فانما هو منزه وعمل لان العالم لا يحل الانسان لا يفسد الدنيا له  
 قال في كبره لا يحل يعني منزه عن العالم وانما العادة في الخلق في خالقه فانه في كبره على العالم  
 حقيقة فانه لا ياتو جهته من الخارج عن حقيقة العالم وان وجوده امر لا يد على الكون فانه يملك



فلا والله لا يوجد شيء في العالم الا على الله تعالى وهو موجود في جميع ما تصور من خلقه فخلق هو واحد  
العين في كل شيء لا عين الا عين الله تعالى لا عين من الوجود المطلق فلا عين في الوجود بل الكثرة عين  
الوحدانية غير متعدي سبانية لا عين من العبادين والقطايق وقد قال فيكم هي انما الصفة الالهية لا  
المخلوقة منه ولا بل هو لا يحد في انفسه من غير ان يكون له في الوجود والخلق والخلق  
قال بالسبب في السبب اي بالوجودية وتجد العبودية وكذلك بالعبودية <sup>حدث</sup> في الوجودية  
فلا عقل لاحد من الالهي كالمعلوم لا يتحقق لها الالهي كالمعروف ولا يتحقق للمعروف الالهي كالمعروف  
وكذا لا عين في الوجود على الالهي كالمعروف ولا وجود للمعروف الالهي كالمعروف على الالهي كالمعروف  
والعلوم والعلمانية فوجدت السبب الالهي كالمعروف قال في السبب لما ظهر حكم السبب في  
يكون فيه ان يكون بالخلق ولا كثر في ان العلم الذي سبب الكتابة على الوجود المكتوب كذلك المكتوب على  
النسبة السببية الى الكتاب كانه في الالهي كالمعروف على النسبة السببية الى الكتاب وكذلك الكتاب على النسبة  
السببية الى العلم كونه النسبة السببية الى المكتوب فالسبب الذي هو فاعله والسبب الذي هو  
ظهور حكم السبب على ما كان هذا فاعله وهذا به متفقون فادب الامر بعضه ببعض وهذا قال  
فان قلنا ليس كذلك في الالهي والخلق والخلق على الالهي كالمعروف بالخلق والخلق على الالهي كالمعروف  
يعمل ان يكون ذلك فتكونا في ليس مثل الحق في الالهي كالمعروف فلا مثل الوجود لانه لو كان

للوجود مثل جميع ان يخلق على الالهي كالمعروف ويثبت في الوجود والوجود في الوجود والوجود في الوجود والوجود في الوجود  
كذلك في الحق على الحقيقة ويعمل ان يكون في الالهي كالمعروف فيكون مضافا الى الالهي كالمعروف في الحق  
في الالهي كالمعروف في الحق والخلق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق  
به الحق وسعوت كما بانعت بد الخلق في المثل الذي لا مثله وهذا معنى ليس كذلك في حق  
عليك في الالهي كالمعروف في الحق والخلق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق  
لانه لا مثله في الالهي كالمعروف في الحق والخلق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق  
للمسألة المتوسطة بين الالهي كالمعروف في الحق والخلق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق  
في واحد في كل وجود فلا اعتد للوجود واذن فلا اعتد للوجود لان الوجود على الحقيقة هو عين الوجود  
فلهذا في الالهي كالمعروف في الحق والخلق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق  
سعد وفضل بالحق والحق في الحقيقة عين الوجود بان الالهي كالمعروف في الحق والخلق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق  
بين الترتيب والتشبيه وبين الالهي كالمعروف في الحق والخلق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق  
المطابق وما جاء من الترتيب يريد ترتيب العال والخلق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق  
فانه الباطن ان يظهر من كونه في الالهي كالمعروف في الحق والخلق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق والخلق على الالهي كالمعروف في الحق  
وتصور بالاشكال العال وسون ونسب وفضا قاته والحكام جميعها صورته وفي بطوننا وظهرت فينا











فيما لم يكن له ما وصفت فهو غايه وقد بينا ان هذه صفة الله تعالى على انفسه لا على ما في الارواح  
فان الارواح لا يوجد في الانسا<sup>ل</sup>ل في هذا المعنى وحيث من انفسها جميع ما انكره الذي خفت من كمال  
وصفي هو تخطي ما استوجب الارواح على ما هو عليه وهذا قد لا يناسب لان في هذا جميع ذلك فصلا  
للسا<sup>ل</sup>ل به بن انفس التي هي روح العالم الانسا<sup>ل</sup>ل وبن التي الذي هي من روح العالم الكلي وما قوله وبذلك لا ينسب  
فواشا<sup>ل</sup>ل في ما يقع للنفس من التزول والكون في النفس الا في رتبة التي لا يمكن ان يكون في رتبة  
بقوله معانيه ثم قال ونفخت منه على قوته فذلك الملقا في العلم فطالبيه يعني  
افضل حال الانبوسة على النفس قوتها كقوتها او جودها ان الصانع عز على المصنوع لا يمكن العقل بها  
والقاضي هو العقل فعبر عن اعجاب الحق على النفس الى العقل ان عرف النفس بقوله فطالبيه لاقاضي  
العلم فطالبيه بادنى الصانع على وقت القاضي العبر عن العقل ان يعلم لان العقل لا يعلم  
وهذا الامور المحيطة الغامضة كالماد او عدة افعالها من مكنون علمها جوبيا صندما  
مرجبت النفس الى مقتضى العقل عرفت بحكم العقل ان توفها الى مقتضى علم الجسم وبالعقل انفس  
عز هذا المعنى بقوله نادى عليه يعني نادى العقل على النفس فجزى التجزى التعريف على سبيل الاعمال  
فلكما اذا العقل يقتضي ان يكون حاكما هذا جزا من عالم الجبر العبد صامبه الاشارة بقوله  
هذا التزول والاخصاره النفقة العجز والاعسار عجز من الطبع فذلك العقل كل نفس اشقت

الطاهر من حكم الياسر لاننا نالفه ونشفي في العلم انفسا جافا فانها من الخلق بقاها الكمال انفسها  
فذلك ان هذا من ما صنعت وعن الجسم ومقتضاها من الجبر العبد من انفسها الجبر لا من  
احدهما العمل يقتضي الجبر والثاني في صامبه الجسم فالاول عارض والثاني لازم فيبقى في معنى  
اولا في ذلك الحكم العارض حتى لا ينقل عن جسمه لئلا يلزم انه يخص الى الكمال المطلق من كل  
وعن الوجود من مقتضاها البنية بغير بقوله ليوسر جمع اللذ<sup>ل</sup>ل في عجزه عنه يعلم ان  
جانبه فظهر بذلك جبر شامل فاعمل الاوسال في وكاتبه اللام في انبوسة العقل في  
انما نادى العقل بجزء النفس ليصل الى رتبة وهي الوجود من حكم الجبر ومقتضاها الى الحق فيلزم من  
شما فيها ولعل النفس ما اوصفت العقل انما ان جانبها لم يعلم المعجز من الجبر العبد فركت  
العمل بمقتضاها وعالفت الحكمة فركت بذاتها بالقضا التي هي قوة النفس وبذلك انفس على الارواح  
في ذلك هو ودها الحقايق الحقيقية لانها من المعجزه بالذات الالهية في النفس اشارة بقوله  
اللطيف في اسمائه الخ وبما ظهر من الاعلى الاول يعني بذلك ان النفس المعجزه بالذات  
طاهرة في الاسماء الخ والصفات العليا التي ظهرت بواسطتها الوجود فاما المعجزه قوله بما يرجع الى  
الحسن في ذلك من الالهية عن كسبية كونا توسطت في الجبر وهذا العار وجزء من ذلك  
لما تجاوتت تجاوزت الاله بالجميع الثاني الى انفسها لما حصلت الجاوت من الاسماء الالهية















الربوبية المحضة يكون هذا النسا وجعل من جميع الالهة الاشياء الامور لانها خلقها لا يمكن ان يكون منزها  
والصلاوة والامور ويرى يعود الطراد والذوالفلا لا يتبعها وقاكن مثل ما قاله كبرن والخلق لا ينج  
بل انما هو الغنى الجليل بل اجمع في الامر كالباب وقاكن ما نريد كما بقول الخبير ما شئت كانت  
ولم يرد جوعته لا اليها اي في اقسام الربوبية المحضة جوعته الالهة الا اقسام العبودية فالربوبية لا  
لذواتنا والعبودية عارضة بحكم الخلق وحده من حيث هو المقتضى للحكم في العالمين من حيث  
الذات الواحدة الكلية بجميع تلك النعمان فكن عين الذات الخبير في كل اعتبار وعلى كل حال  
لا تخرج عن ذلك بلها تكن عينه باطوار لازم من فوقه كل امر وادراك كل علم وما يلحقها الا الالذ  
مبيرة وما يلحقها الا الالذ وطول عليم وقد مر من تلك النعمان البنية جميع ما في الدنيا من كبرياها فبقا  
ملكبة قال من ذلك الروح ونشبهه بسبح ونعبد ونزل الروح الكلمة الشريفة من الهياكل الخيرة  
التي يصعد فيها على كرامة من اذله النوع الانسان وشبهت هذه الروح بسبح وهو اسم الله  
والموادية التي تعالونه لعموا والافرو فالانسان هو المثل الذي ليس كمثل شئ الا من ولا في العالم كونه  
نقطة كماله باعترافنا له وخلقا ما ذكرناه في كتابنا الموم بان عين الوجود وجوده من الاله  
وهو الله سبحانه والاعمال والارسل والاعمال ومن القسم ذاته قديم من غير تعدد في العين  
فمن احد القسمين بالوجوب والقديم والارسل والاعمال ومن القسم الثاني كل شئ سواه بالهياكل والاعمال

والصورة لانها الالهة الخيرة ولا بد للمميز من كان عينه فان كان المكان خلقا فقد خلقه من حكمه تعالى و  
لا بد له من مكان فكل الذي انما يتسلسل الامر ويذكر ما بين يدي مثل حكمه لا يخلق لئلا يدخل في  
جسر العالم والخلق على الاطلاق لان الخلق ليس له في نفسه كمال غير ان يكون في خلقه فالحياة هو الخلق  
ففضل الخلق من بالخلق هذه الميزة من عين الله الانفسا وهذا الميزة بالهياكل هو هو الميزة  
المتفكرين منها بالفضل الاصل والروح المحيية والخلق الانفسا فكانت الحقيقة المحيية اول خلق  
وكانت على النعمة الالهية صورة ومعنى لها من حيث الصورة كمال الوجود والخلق صورته صورة  
روحه كمال الاشياء فخلق الله في نسخة كل شئ من صور الوجود واحباها واحباها جودا وعيلا  
فما عسى صورة الخلق لانها صورة وما كونه على النسخة للصورة الخلق انما كان في عينه فبالكامل الم  
من اجانه وصفاته التمام والكمال فخلق الله اسم الله الاحياء الدائمة واللائل احدا في العبدية العين غير  
فكل شئ لا تما عبادا من صفة ذات الشئ بانظر اليه من حيث هو ذات شئ عرفت ان الله هو كانت هذه الالهة  
التي ذكرها الله في احدى الوجوب بذاته وخلق على ذلك فليس في شئ من الاشياء والصفات اعلم من خلق  
الاعدية ولما ناسم الله ان يكون لغيره قدم في خلق الاعدية ومن المنع ان الاعدية من حيث هي اعداء  
نقصه عدم التعدي بها من كل وجه وكل اعتبار فلا يكون خلقها قدام من ان خلقها من غير اعتبار  
والانبياء وهذا هو الصريح في خلق الاعدية فاذا قد صنعت للخلق من غير ما بالاولان جميع الصنيع



من الاشياء العجز بها بالاماء والصفات التي كانت العليم وانت العزير وانت المريد وانت السميع وانت البصير  
 وانت المتكلم وحده البصر هو تمام الكمال والام والصفات التي كانت طاهر وسوف انكف لا عر سوانق  
 نحوها بالانها العالجي كانت متصف به لا انت الحق تعالى العزير الوجود الساري في اشياء الممكنات كذلك انت  
 ساري في اشياء الموجودات فهل لا تترك اذا فكرت في كنه كيف تربي هروصل في الارض وفي جميع ما  
فيها فانت كل ما تدبر واصل فيها كل ما هي الغاية في غاية كل ما سرت فيه والبر والما العرف فانت  
متصف به من حيث عقول لا من حيث علم العزير وبعلمه انه هو المحيط بالحق والخلق والارض في عقول كيف عرفت  
الحق والخلق فقلوا انه الصفة العلية لا اله الا انت معرفة الحق عاوب ذلك انك لا تبتذل عقلك ايم الحق  
في عقلك على كل ما في تصنيفه اليه ما هو الحق من صفات الكمال في ذلك التي الذي اطلعت هذا الام عليه هو عقول  
معلوم لك وهو من الحق الذي اصبقت اليه ما اصبقت من صفات الكمال والجل والكمال فلو لم يكن عقول  
عزير الصفة العلية الا الهية لما ظهر جميعها لانه سبحانه على الالام والاعمال وقد عرفت بذلك انك تبتذله حق  
بالاداء والقدرة وتجدر لا من على ما كنت لئلا تاتي على هذا حقيقة عذير الوصفين في حال صفة  
لا انبساط في خيلتك فتكون كما تريد الام لا حق عرفت ان عقلك معرفة السميع والبصير المتكلم  
وتحقيق هذه المعرفة فيجب عليك ان تتدبر في الامايع تلك من تحقيق ما تجده من كماله في انك لا تطير  
جمال على كل واحد فانت تصور في العالم الجسم وتكونه كما كنت تصور في العالم الحيواني

شهود الحق كان شهود الخيال وبذلك تعرف انك العزير عبي الاما الحق والصفات العلية وقد  
 قال الشيخ انك انت من الاشياء بالنعوس كما انك انت الارض بانوار النعوس لما ظهر الشيخ فيما سبق  
 انك انت انك الحق اذ انك يظهر كونه في الخلق فتنبه به وبع بالنعوس التي هي روح العالم الذي ي  
 وعبر الا تترك بالاشراق لان النفس تربية متصرف في الجبر كل الاشياء ومذكرة لها بغيره النعوس في العلم  
 الدنيا دي وبدين على كل واحد من كل من النعوس من كل على الحقيقة وهذا هو كمالها  
 لا وجه الواحد الطاهر من ان يتخلف الاشكال في المقادير قال انما لا يعرف العين لانه ما انشرب لا اصل  
فيها من نور الكون وان كان الاصل في هذا الواحد على ما صدر عنه باس من انك تبتذله الاماكن لما  
تنبه في ما من انك الساكن في هذا الكمال ان الله هو الحق باعيا للوجود اعلى حسب ما مقتضية  
كل حقيقة على وجودها انما الصورة انما تظهر في كل صور من حيث انك لا تاختلصت الصورة البتة  
لا تبتذل المرئي من حقيقة الصورة واحد كان الحق واحد تعدد بحسب تعدد الموجودات بالحقيقة  
لا تعدد لان الحق الواحد اذا تعدد باعتبار اماكن كثيرة بل حقيقة الوجود غير متعد في نفسه الا با  
ما اوجبت وعن الاستعداد ارجع الى انما الصفة المظهر التي هي اشياء الممكنات والافعال السادة  
فالحقيقة في كل من يعبر فيها بالانسان الحق هذا لفظ الحقيقة والمراد بها الحقيقة لا الهية لما قد عرفت  
منها كما يظهر انما الاسماء الصفا المظهر من حقيقة ما في ذوات الوجود اعلى ما بالانفوت والذات















عبارة عن كل جسد لا يتولد سواء كان ما به أو معتقلا في النفس الشاهدين أو كذا في الجسام  
لا وحيثما في النفس الشاهدين هو الجسد أو كذا في النفس الشاهدين هو الجسد  
النورية والافلاكية فان كان في النفس الشاهدين هو الجسد أو كذا في النفس الشاهدين هو الجسد  
لكنها تقبل الاجزاء الثلاثة التي هي من طبع الجسد وهو الحول والعز والفكر كانت اجسادها  
من تمام عالم الملكوت والملكوت عبارة عن مرتبة العلوم الجسامية وخلق في الدنيا الذي ذكره  
منها ما به وهو الجسد الشاهدين فذكر ان عالم الدنيا الذي اعرجون عنه من شئ  
قلت فلا تظن ذلك المذكور على الاطلاق اسما بل هو عالم الدنيا الذي مرقق مخصوصا  
معلوم ولا يخرج من عالم الحول من ان يحصل في بالالاف الا في موضع من مقام السنين الخشب  
يريد خالقه ازالة ذلك والذلة والرجح ما يولد على ذلك صرحا في القوم المكيه حيث ذكر ان في  
الموجوده بارض مصر كتابه بغير عريب يقرا بها من غير ما يفهم تلك الكتاب بانها في الايام  
قبل كونه النفس الطيارة التي في ذلك عالم الغلظت من حكماء قدوة كذا ان يكون للنفس الطيارة في  
نزل افه مما يرى فلا تعلم الا من يشاء ما فاختار حكماء وضع ذلك للايام ليضعوا فيها عندهم  
من الغضب والمعادون ويتحققوا فيها الوقت لانهم لم ياتوا في ايام في ايام مما يطول في حركه وليس  
بالمراد في هذا الحقل وقد قال الشيخ ان النفس الطيارة لا ينقل من جرح الى غيره الا بعد منة فليس

وذلك ان كل ذلك هو المورثة الدلو فقلع نحو عشرة ابراج ولا ياتي في ذلك الا بعد منة فليس  
واذا كان هذا الامر من عند الله فانه من انت من غير الدنيا واذا كانت الدنيا بئلا في الدنيا  
الطوبى والذوال وبنه المشابهة من طول العرق في الدنيا والذوال والذوال والذوال والذوال والذوال  
في النفس الشاهدين من غير الدنيا والذوال والذوال والذوال والذوال والذوال والذوال والذوال  
اشارة لما كان الجسد الانساني كالعالم الدنيا وبما وضعه والتفصيل كان في عالم الدنيا الذي في الزوال  
والغنى لان في ذلك من الجسد الانساني في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
عمر الانسان في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
لانسان من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
فكانت النفس كالروح الانسانية باقية في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
ونورها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
نفسا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
من شئها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
ولاشك ان لنا معلوما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا  
شئها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا



ومن ذلك من ظهور الأجساد بالطريق المعتاد وعلم ان اهل الطريقة فرقا بين مجسم واحد  
 المجسم هو كل صورة مرسومة قابلة للانعكاس في الماء كونهما كجدة الاصل لم يعاونا والى ان المجسم  
 عبادة عن كل صورة يشككها بواجب من الصور شيئا فتعبر بظهور الأجساد بالطريق المعتاد  
 عن صور الادوار في الاشكال الخفية المنهودة والصورة وانما قلنا بالطريق المعتاد ليعلم  
 ان المراد تصور الادوار الخفية كما يجري للتصور في حال فكر من تصور رتبة رده الخفية بالصور  
 الخفية المنهودة لغيرها وكما يجري للتأمل من تصور رده بالصور الخفية في النوم المنهودة  
 ونماذرها وكان عالما بالاشكال متشابهين كما هي من جنس واحد وكان البرزخ بينهما  
 كما قال الشيخ بينهما على ذلك البرزخ ما قابل الطرفين بذاته او ادان يعلل ان عالم الخيال البرزخ  
 لكونه قابل للطريق الخفية والصورة بذاته وان العالم الذي يقصر اليه البرزخ بعد ان فيها الاجساد  
 برزخ لا تقابل طرفي دار الدنيا والآخر بذاته على من قوله البرزخ وبين احكام طرفيه لا بد من  
 ذلك فهو ناظرهما كما في احوال بين احكام مجسم وبين احكام الروح والمثال بين احكام الصورة  
 المعنى وحمل المعنى يقيم فيه الادوار بعد فراق الاجساد بين احكام الدنيا والاخر ومن اراد  
 البرزخ والمثال ارض التسمية التي ذكرها الشيخ في الفتح فاطلها الناس من العلم هذه  
 العوالم غريبة بعضها من بعض لانه قابل للطرفين بذاته وابدى الذي يبين من حجابها اياته

ما بدله على من حيث لا يدركه وقوته او ابدى العينين كل من كان طريقه عالما بالبرزخ وطريقه عالما بالاجساد  
 استمر اتم هو من تصور على عالما بالاجساد كما انه ليس الا عين واحدة وتقدر على ان البرزخ ما قابل للطرفين  
 بل انه امر راندا على من كان عالما بالبرزخ في العالمين والدليل على ان هذه البرزخ المذكورة من  
 الخيال والمثال وعالم الجسم والبرزخ لما قوة لانها متحدة من القدرة وامورها منوطه بالقدرة  
 ليست كما هو للمعنى موقوف على الحكمة والاشياء لان الاشياء متشككة فيما بالادارة فهي قدرة محضة  
 اذ اصح انما جعلت القوة والقدرة ان طامروا وقوة فهو القلب المتحول الى البرزخ فتوالت الصور في  
 العبادات بتقسيمها لطيفة وانتم امورها وبهذا الاندغم الصور المرئية فيه للتأمل بل تطير  
 وتذهب عنه ولو كانت باقية من حيث هي ما انقلب احوال البرزخ على اهل قلا والقدرة لا يصح  
 بوجه من صور طريقه فتوالت على الاكابر ان البرزخ بين عظمة يعني اهل العبر وجوههم من  
 البعد فكانت قوتهم للمعنى على البرزخ وحين جعلت في البرزخ الاصاغر والاصل كان المراد  
 بالاصاغر المجنوبين وبالاكابر اهل الكشف فلهذا البرزخ المعنى في الحكم والقدم البرزخ في الكشف  
 الكبر اما كان البرزخ في المعنى لعلقه بطريقه الثاني وهو الطريق الصور الخفية وبهذا كان البرزخ من  
 الاستحالة لكون صورته قليلة الدوام لا من حيث هي بل من حيث حالها حال كونها منقطة  
 الامور لكونه قد تمحضت لتكون الاشياء فيها بالادارة والبرزخ ما ينال الغرور من اجل قوله



فمن كان فيهما غفلة فلا يدرى ان البرزخ الذي هو في الدنيا بالمشيكون لا يتبدل بالاعتقاد  
 الاثر الذي يكون مادونه في خيال الله به حسب ما لا يدركه ان كنت متمكنا كان ذلك في عالم المثال  
 وفي عالم الذي يقدر اليه الارواح بعد الاتصال مردا الفناء والرواى ولا يستطيع على ذلك الا من  
 قد تم تربية الامور في المعنى وصارته في العادة له عادة في العالم الروحاني لا يعرف ذلك الا من مارس  
 من العباد من فطرته في تلك الصفة القادرة به والمصنوع الكيان اللطيف اي البرزخ المصنوع الكيان  
 اي العالم وهو المتعبر بالصورة المحسوسة المحذورة فخلقهم في وصف الحق لطيف وكما في  
 وتكشف في لطافته ان يكون بين عالمين احدهما كيف والآخر لطيف فهو يظهر عن كل شيء على الكثرة  
 والذاتية صورة واحدة يخرجها العقل برجانه فيخرج العقل بالفكر صور الامور بخيال الله  
 الخيال في مرحلة البرزخ برجانه وهو الذي لا تزل العقيلة التي تنتج الفكر صور الامور بخيال الله لان الخيال  
 من حيلة البرزخ المذكورة على حسب مقتضاها فانها لا تدرك الشرح بقوة سلطانها بعد ان يوضع  
 الشرح في عينها فظهر العقل لان الشرح مرتب بالوحى الالهي فله الحكم على كل صورة ومعنى فذلك لا يمكن  
 للعقل في الشرح بحاله فاحب اليكم في كل موجود لانك تدرى بعقلك في كل شيء وذلك لان الخيال  
 مستخرج من وجوده في عالمه والى صور الامور المشهورة فيكم الله لان العقل لا يشاء بقوله ويدل على  
 حكمة التهود ويعترف به اي حكمة ما حكم العقل انشاء به فيقر الخيال بعد ان يصدق بحاكمه

لان العقل اذا اقتضى ان لا يكون احد من اهل المعرفة ذلك الحكم وهذا البرزخ يخرج ما في الباب  
 المتناسخ من الغفلة المكينة ومنه في كل من الوجود والمادج العارج شادة الى الارواح الطاهرة  
 المتخلفة من الغفلة من العلويين وهم ملائكة الحق بين السماء والارض والمادج هو الادوار  
 الخبيثة وهي الجن خلقهم الله من صلب النصارى بالهوا والخلق الانسان من صلب الماء بالتراب  
 ولما كان خلقا من جنس التراب والالهوا كان لا يتصل بطبيعة الله لان الله لا يتولد له وكل الماد  
 ترابا العلوي والارض خلق الله بها الارض اذا اخذت شجرة واقبلتها لا تتقلب ماؤها معك  
 بل ترجع الى فوق بالطبع بلكن الركن الناري يتبع طبعا وبكس التراب لا يطبل الا السفل  
 فلو اخذت كفا من تراب ووضعت به الى فوق لرجع الى اسفل بالطبع ولهذا كان الانسان متوسلا  
 طبعا ما سافا ونجاها فاعلم ان هذا دغلا فان عرضت معصية من الناس كانت تلك الاعمال  
 منه عارضة لما يتقيد بطبعه كما انه لو عرضت طاعة من الناس كانت تلك الطاعة عارضة  
 لما يتقيد بطبعه ومن ثم ناب عنه على ادم ولويس على ابليس لان ابليس من طبعه معصية الا  
 نرا نكرو وقالنا حينئذ فضررتي ووليس من الافسان الذي هو ادم الا البكا والندم  
 والخوف لما يتقيد بطبعه من التراب والالهوا والسفل فلهذا المعنى ان ابليس طرد لانه كل  
 معصية وغلوا هو الماشا واليه اوجروا كباين امه فاني ابليس اول من خالف امر







اذا قيل اني قد خضعت بالكلية لآزلهما لماسعوا الهة الصلوات التي يقال فيها اناسها انما هي اجابة  
 الى الرشد فاسما به ولا يشك ان ربنا احد الا بالواحد فان قلت هؤلاء هم لم يسمع وانتم منكم الازلهما  
 لما سمعوا قوله فافضوا الى ذلك كذا بان قالوا ولا ينبغي من الازلهما ان يكونا كاذبين وانما سمعوا  
 لما يدرى من الهاتين انهما ليسا الهاتين بل هما الهاتين في نفسهما الهة وعالمه وقد ثبتت له هذه البراهين  
 من غير انما هو المثل من الفتحا الكبرى مفصلا فالشيخ ومنه في ذلك من التوراة والوجود المطلق  
 الذي هو الحق لا يخالو له ولا يورثه يعني بالحقا انما هو الحق في ذاته لا يمتد منه وباطنه ومجاليه خلقه في  
 انشئت اظهر من انما هو الهاتين والذاتية والصفات الهية فان شئت اى ثبتت للذات بتعين  
 الالهة والصفات فثبتت اى بالالهة والصفات الالهية التي هي حقايق الممكنات  
 فان شئت يعني بتعين كل موجود هو موجود بسبب الالهة والصفات لانها انا هاتين فصلت اى بالالهة  
 في الفرق بعد الجمع الاول فان شئت الالهات من الهاتين اردت بالالهات انما هو الوجود الكوني الذي  
 هو انا والصفات والالهة والعباد الالهة والصفات والمخفى انما هو الوجود الازلي من الوجود  
 المؤثر فاما اى من الوجود الكوني من هاتين كالملائكة المهيمنة في كل الاسماء والالهة والصفات  
 الاول والفصل الكلية والروح الكلية ومنها اى من الوجود الكوني من هاتين كالملائكة المهيمنة في كل الاسماء  
 الموكلة بتدبير الهاتين لانهم منكم في ايجاد الوجود كالعقل الفعالة كالايمان كالايمان كالايمان

السبقة في كل عين اى ملك من الملائكة المهيمنة في كل مقام معلوم اى في كل مقام مخصوص  
 يوم يبادى كل من هو من الملائكة المهيمنة في كل مقام معلوم اى في كل مقام مخصوص  
 ما تقتضيه فاهلية من الفاعلية والمنفعة والصورة المعنوية الكلية والخبرية قال الله  
 اى مقام هذه الاسماء من صور الالهة بالعقل كالمقام الاعلى والروح المحفوظ ومنه مفهوم  
 كالمقام الاعلى لان الالهة في كل الطباع في الوجود مفهوم عقلا ومشاهدا حقا قال  
 يخلقون فتوهم كما يشار اليه في بعض هذه الاسماء الكلية كالصورة فانما تكون صاحب ما تقتضيه  
 الصورة كالطبيعة او تختلف تارة ادها ادها او تارة اى صاحب المقتضى فتخلق بصورتها  
 هي الحقيقة فغيرها فغيرها ادها ادها قال وفي اى صورة شاء او لم يشأ في هذا ان الازواج  
 الكلية فتوهم اى صور فتقتضيه فغيرها من الصور الخبرية فتخلق فيها كما تخلق في كل صورة  
 وحيدة الكلية وحلم على اليوم بدرهين وقال هم الملائكة اى الازواج الهية هم الملائكة  
 لهم دور احب ما تقتضيه فغيرها من الملائكة المهيمنة في كل مقام معلوم اى في كل مقام معلوم  
 هم حجاب الله تعالى عنهم الفاعل الامور المارة فلا ينظر اليها الا الله تعالى فتمت حجابهم عن البصائر  
 الملائكة لهم الملائكة على القوام واهم حجب عن الله تعالى قال ولهم اى الملائكة المهيمنة في كل مقام معلوم  
 الظهور تارة حجابا وتارة عقلا صورته ومفعله والحجاب اى ولم يطلعون لان مقامهم يقتضيه











1

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript. The text is written in a cursive style and is arranged in a single column. The page is numbered '1' in the top right corner.

10















وحيثما لا يكون فيه كمالاً بنا على عز وجل والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين

موجود لانه ماكنظ ولا تكون ولا انت كائن ولا انت متراخي الا هو ولا انت قبل ولا انت بعد

[illegible][illegible]

و اما در بیان این که در این کتاب چه چیزهاست که در این کتاب است

الانبياء عازله ما سقى بل وجوه ما سقى به فرج الانبياء والست به بل كيف ولا اين خلا نفس الانفسد ولا

وجوده لا وجوده، واليه شاد بقوله السابق الدرر في المده هو الله اى وجوده وجوده تعالى في نفسه الذي

قبوله حکایت عن ائمه عجلت فیما تطلب فیه نقطه فاشاد الی ان وجود المرض السالک مجرد و کما

بجودهم ما سواه الذي لا يشترط ان ما سواه وليس في سواه ما عداه ولا غيرة ما سواه والذو لا

فقط العبد الذليل المذنب الضال الضائع الذي لا يملك لنفسه نصيبا ولا حظا في شيء مما هو عليه من نعم الله تعالى عليه

وَمَا لَكُمْ إِذَا أُذِنَ لَكُمْ أَنْ تَخْرُجُوا مِنْ دَارِكُمْ أَنْ تَقُولُوا مَا لَنَا مِنْ شَيْءٍ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْنَا وَمَا لَنَا أَنْ نَخْرُجَ مِنْ دَارِنَا لِنُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا نَخْرُجُ مِنْ دَارِنَا وَمِنْ دَارِ اللَّهِ لِنُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا نَخْرُجُ مِنْ دَارِنَا وَمِنْ دَارِ اللَّهِ لِنُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا نَخْرُجُ مِنْ دَارِنَا وَمِنْ دَارِ اللَّهِ لِنُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

[illegible]

لا فصل ولا فصل ولا فصل ولا فصل ولا فصل ولا فصل ولا فصل ولا فصل ولا فصل ولا فصل

بسم الله الرحمن الرحيم

میل و جودک ذنب لایعاس بی ذیب و لیغفالایغزانی تا دوات لد ولیریک ما سوی الله سوا کان لا ضیاد

اول النوازل

\_\_\_\_\_

استدرك الله الا ان الشك كان لا في حقيقة صانعك اذ هو موجود في كل زمان و مكان بل في حقيقة ما ادعى انك في الحقيقة

والله اعلم بالصواب

من الله ما يشاء من عباده  
الملك الوهاب

اذ لم يكن فيه شيء من محجب الصلوة عن وجهه لا ينجس الطباع

ثم المانع لقبوله قبل المذاق لا غيرا عما لا يؤثر في حكمه الكمال وهو جواز الوصول وهو قبل المذاق سمعا

النبي في اليوم سبعين مرة أو سائة حيث قال الله ليغا على قلبي في الاستغفار أصغر اليوم سبعين مرة أو ما

مرحباً بالملك من قبل الشافعي على الوصلين والكل الكاملين في الاستغفار ليس من غير الاغيار

الآن انهم ما عرفوا بالحس وما علموا رتبة الاجساد فضلا عن رتبة المثلثات المتخاد وليس علم على الله تعالى

في قوله تعالى: "وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ بِهِ اللَّهُ خَالِكُ الْأَمْوَالِ الَّتِي نَكَسِبُوا بِهَا" (سورة النحل: 103).  
في قوله تعالى: "وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ بِهِ اللَّهُ خَالِكُ الْأَمْوَالِ الَّتِي نَكَسِبُوا بِهَا" (سورة النحل: 103).

ن  
س  
ب  
ق  
الاصح

الانسان كونه الفاعل وانما الفاعل ليس مخلوقا على الاصل بل على الوحدة لها المعنى على الاصل وهذا معنى

على الأنا والاصلة بذاته للذات هو يدور الحجة اسم لها حيث بها تنبيه ما قاله الشيخ في

ووسائله الاحدية التي حبت بكتاب الالف والاكثرف من ذكرنا واخل هذا من غير اعتبارها وحققه من الصفا

وَمَعَ خَدَّيْهِمَا الْعَبْدُ صَدَّقَ لَهُ بِالْإِصْحَاقِ مِنَ الصَّغَا وَأَوَّاكَ كُفْلًا أَنْ هُوَ لَانَتْ وَلَوْ تَشَدُّ بِغَيْرِ تَعَا

موجوده المتعقبة والنسب على الروم لما ذاقوا وصفنا وانفعالي فالاول نفى التكيب والنسب



100











واما الاشتغال اي اشتغال بالخطوط لنفسه بغير ما حال كونه مفعولا  
 بخطوطه بل يكون انت جئنا كنت اشتغلا بل اما اشتغلا بالله او لا وعلى تقدير كونك اشتغلا  
 بل عنه قال كذا اشتغلا به تمامه مع انك ابد وتكون كاذبا في دعوى الاشتغال على الله تعالى  
 ولا تكون مفرقا للصدق وجملة هذه والعرض اليه تعالى وعلى تقدير كونك اشتغلا بل وبذلك وطالب  
 الوصال وجعلك في السالك الى الحق في السالك في شوق الوصال فلا يمكن للاشتغال به بقا  
 حال كونه مفعولا مع كونك ليس الغنى تعالى والاشغال هو تعالى فيز من كذا لا يليق به وعن  
 وقلب على كل شيء وجل وعظم كل شيء في كل اجل وعز من الصفا السلبية في كل شيء من غير اشتغال  
 ومعنى عز من ذلك الصفة في الا لا يقدم على الا لا تنفك بالصفة بعد الانصاف به لا انجل من  
 التجلية وعز من باب التجلية والاولى في ربه تعالى باليقين ثم يرينه بالصفا كماله لا انجل به وباجله  
 والعز من الصفة القاطنة للكمال بغير جميع الاشياء وهذه الغنى جميعا فكل من وضع غنى  
 عزيز بذاته وجل اي جليل بصفاته فلا يمانه في الذات ليس كماله في هو الجمع البصير فيكون  
 خالصا لان الذي في كل انت بغير وعز وانفع من كل شيء وجل من كل الاشياء في حاضرك  
 اما اذا علم الكمال لا يكون الاشياء الغنية وجل لا تعد كل نقص ناطق باليد بجملة او بصير لكن  
 لا كمالنا وبصرنا الغنية وجل لا فكيف اشتغلا ونعز بالغير والله تعالى اعلم كالمين وكرم الكرم



واللفظ عليه وبيد النظر اليه ويكون حاضرا عندك على الدوام فلا يخفى في هذا الوجود فكيف بل باغا  
 ثم استدل بكونه حاضرا في الوجود بقوله المتعبر في الاشياء الكريمة وهو اشتغلا مع جميع خلقه والا  
 ذاتا على كمال من بره وطوره وبرا وطوره العقل وسفاهة العقل انما كنتم وحدثتم فابر حنا  
 لعدم الاول كانه في قوله تعالى فان امرتكم اني فتنتم لا اعمركم لكما لا يسل قوله في الدنيا العصرية المكشوفة  
 وفي الاخرة التوبة بالعبادة الباقية والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واما ان المراد بغير الغنى تعالى على علمهم فذلك  
 من حشون عند خلقه وجوده وقبيلهم في غيب عنهم والمراد من الغنى وكذلك الاقرب والافضل  
 نسبة خاصة بجموله الكيفية لا الكميات عند تزايد وجودها الغنى الى طاهر الوجود الذي هو تزايدها  
 الوجود ومن مقتضى تلك النسبة وجود الماهية وظهورها في الخارج ونسب الحكماء في ادبها فاما  
 هذه الماهية موجودة اي لها نسبة الى الوجود وهو الحق تعالى لان الوجود علمهم بها بل الماهية عا  
 لا وجود وقاية بذلك لا كونه حاضرا في بعض الموعود صفة حقيقية وبذلك لا الصفة الحقيقية فان  
 محبة الصفا او اولها موجب المتغير المتغير في المراتب المتدنية عنه في غاية الترتيب بل عرض الماهية  
 للوجود كونه في الصور والاشياء التي هي صورها عاوية لها بحسب الحس لكن لما ترجع الى العقل فيكون  
 بعبارة اخرى لان الصورة ليست بمانعة بطبيعتها ولا بجملة في نفسها فليست الصورة داخل في المراتب  
 ولا تستعمل فيها ولا امتصه بها وكل المراتب ولا يميز المراتب بالصورة الا نسبة المراتب ولا يتصور في







الاشياء واليقين في السابق انه ان يذكر الموم بما عنده من الطائفة فقال لا اربأت لغة مصداق  
 التكميل فهو متعذر الى مقبولين وقد يعلى بالها لغة من غير عرق وبالام لغة من غير  
 اعتاد واذا من وهو على الامن ان جعله اساسا للتكميل ثم جعل في غير اللغة في مطلق للتصديق  
 والا فاعلم ان جعله كالمخبر ما وافق وتوافق في البني بالقلب وجميع ما علم بالضرورة بحسب خبر  
 اجمالا لا تفصيل وان كان هو كماله انما هو قابل من الاشياء لا اجمالا لا تفصيل من جهة التفصيل في قول  
 الانصاف بالاشياء والحق في الكيفية في خط كما لا يخفى ولما لا انشر فيقول شرط وقيل شرط لا ان يتعمل السقوط  
 كافي صالحة لا كونه بخلافه فيقول فانه شرط لا يتعمل السقوط اصله ولما اعتد لها انظر في الاشياء  
 القلب على الخارج من شرط العقل ولما في القول القلب على الخارج فيقول ان العقل بان يعلم بالاشياء  
 علمه في الاشياء لا انما انت في قوله القلب من غير دليل وهذا فيل تاسيس الكلام لا يعمل على دفعه  
 واحل المبلغ في الامانة في الامانة في القلب بالاشياء وانما هو من قول الامن يرى به العبد  
 وتوافق قوله سيد البشر اتقوا ربك المومن فانه ينظر في قوله وعاقا المسلم ولا العاقل في امن  
 بلا توقف على الدليل والعقل يكون الرب متفيا عن ولا فيكون في رب وربا بالكتاب العزيز حيث  
 ورد فيه اليه في الكتاب بالرب فيه الى قوله لم يخلقنا في الحق الموقنون الموقنون موقنون بالحق  
 واما ذلك في كتبه ورسوله اليوم الا انما القدر خير ونشره عالمون علم في قوله لا نؤمنون الا انما يكون

معلوم شيئا ولكن الشئ بالامان مقصود الا انما في كونه السلوك ذكر ما هو سبب الاشياء فقال  
 من جعل واعرفه بالكلية والقطاع على كماله فيهم اي عن جميع الاشياء من اللطيف والكيف  
 والحيث والروحا وان كان فيهم جميع الاعمال والاقوال والاول بحيث لا يوافق في شي مما هو في خبر  
 من غير خبره من اجل انه قد قدم الاشياء من اليقين في خبره وعمل الله الذي يرف بها اليقين في خبره  
 من المقامات العلية ونشر الله في مقدم الاشياء ولا ثم شرع في اليقين فقال في اليقين هو ما تمسك  
 او سيقه فيقول بمعنى المعقول من قبل الما في قوله لا استقر في اصطلاح علماء الروم علم بعد ذلك  
 ولما لا يوصف به العلم القديم والعلوم الظاهرة من قبل مطلقا وهو مما لا يتعمل التقدير وهو العمل  
 وعند المتفكرين اليقين مقام تزيين بين العلم والطمأنينة وعرفه بانه استقرار الاشياء في القلب  
 في الاشياء التي يتحقق اليقين بالاشياء والعلم بعقوبه الشئ الذي هو شرط او دليل على كونه اشياء في الاشياء  
 في الاشياء اليقين فانه لا يمكن سلبه كما صرح به كثر من السادة ولا يجوز نفيها بنية القلب لانها امن  
 على اليقين وغيره ويؤكد قوله الخليل ولكن اليقين في قلبه اذ لو كان اليقين الاطمئنان لم يكن ان لا يكون  
 عند اليقين في خبره بل عند اي خبر جميع ما هو محسوب اليقين في خبره عما هو ذلك اليقين  
 الا انما في قلبه وعلى هذا العمل وصفه في قوله تعالى انما اعلم بالغيب الا انما في قلبه الا انما في قلبه  
 استعما لما في العلم كماله في البر والبر ووجهه في قوله تعالى انما اعلم بالغيب الا انما في قلبه الا انما في قلبه















فاعلم ان الله تعالى هو معنى قول الشيخ الاكبر هو الحق الخالق عظمته والابن هو المكان الذي هو بعيد <sup>منه</sup> وبعد ان  
 شوقهم والبعد عند اقامتهم بالحجيم ونفسه او قيل وجوده الخ لا والابن يكون المراد بالابن ما هو <sup>عليه</sup>  
 والمجزة ولا على ما فيه فاما التبريد عن الامتداد والمقدار المستلزم من التجزي الحاله في تبادلا لا يزل وقد  
 انجز او كونه محله المحدث او متناهي او غير متناه ويزعم من كان عند في بعض النسخ لانها ما حذود  
 الامكان كما هو مذهب الحكماء او نقضها كما هو مذهب المشككين باعتبار انهم في النسبة واما انك الحقيقة فهو  
 استمرار الظهور في المظاهر فيعمل ان يكون المراد من في الجبر والابن في الوجود اما سوى الله تعالى فلا والله  
 فانه لا شيء موجود الا في زمانا او مكانا فاذ لا يكون الزمان والمكان في الالهيته وعلى هذا قيل الحقيقة معرفة التي على  
 ما هو عليه في بقية فقال دة من الوجود لما سوى الله تعالى ليس عاذا بالانبياء على ما هو عليه في انما في  
 الامر بعد ودر محضه كما كانت اولاد اولادهم لانهم لم يولدوا بالابن الا الله ولا يثبت الله ولا  
 ولا يكون الا الله فقد افترع بهذا ان الحقيقة ليست خلا من هذا ان انما الحقيقة لم يولد على الله  
 الحقيقة طوى سرها في الوجود فما بقيت اذ هو في الاشياء ولا تخلق الا بالشيء اذ ليس عند الله صلب ولا  
 روح فلا شئت العبدية في كعبه العبدية وهو في جنات الفناء في عالم الفناء وصا في الا الله فاما انما  
 فام وجه الله فاذ كانت الشريعة على حق فليدرك الله منه في الله والحقيقة على حق فليدرك الله في الله  
 له تعالى الله فانه الحقيقة التي هي التي هي الامر بالناس العبودية لها حذو ولا يصاغ عنها كالحق

واقرنا والرفق في قول الشيخ المصلو المحلدة بملق من الصيام والركوع والسجود والركا وسما  
 الحج والصوم والركعة وغيرها من النوافل والوجوب ابن فجسات التي يحصل عن عرض الدنيا  
 كالنفل والوجوب والصدقة والفاسد ومن غلبت الحقيقة التي هي على الله الذي هو الروح والشر  
 والحد والوجه لها لانها لا تفرق من الزمان والمكان كما ان لا يفرق من الاشياء ثم اشار الى التفضل الحقيقة على التفر  
 يستفاد من تعصيل المقام بما على المقام بالشرعية فقال المقام العامل على علم وحسن في بالشرعية فقط  
تعصيل عليه بالحج هذه التي هي المقام بالعبادة الظاهرة والباطنة اي عبادة النفس والعقل  
 ما للنفس بعبادة وما للعقل بعبادة وبما هو قبل الجاهل للنفس والمكانة للعقل والرباضة للروح فما  
 بالزينة مما حذر في محله في هذه من ان لا يسلط بها من حاله والمضاد الذي هو في الاخر في الزينة في  
 لما في من فضيلة البزينة العجب والمجد وحسن خلق والانه في استعمال الدنيا وحبها فله  
 من جميع الكد ما للنفس في الخلاص له ويرى الله الا في سر الله وله في يد بانه الله تعالى في اعماله  
 فاما انما خالفه وليس له الا الله فقط بقوله تعالى واسم خلقكم كما جعلون فيض من الدنيا ولو بعض فيض في  
 والله ولكن موعود بالثواب في الدنيا والآخرة وقال في قوله في حشر النفس الله في يومه  
 وقال الله الدنيا حين الموت والمقام بالحقيقة الذي هو فيها وذا وهو الاعمال والاعمال والواجبات  
 ان كانا ابدا بغير مع وعدم وكذا في فقط لا كنهها بما سبق لا لاجل ان الحقيقة لا يكون بلا شريعة لان الخلق من



















والكثرة الشهود الغامضة المكنات وحملها القلب الانساني من غير الروح والروح والاعنى والكشف  
المقصود هو الخروج عن الصورة فيكون ظهورها للقلب الغيبية وتحققها بالقلب الغيبية هو ما اذناها  
تظهر لها في القوة والفكر ثم في القوة العاقلة الروحانية المحيطة بها بالمواعظ والاول  
العلم التام مثلاً وعقل الثاني يعطيه وجوده اذ وثاقه في مرتبة القلب ويسمى الهامان كان معنى  
منها الغيبية ومثاله ان كان روحا جرحا رغبنا اننا لنكتف بالقلبية كما انها في مرتبة  
الروح تنفع بالروحية في قايدها والروح بذاته اخذ من المبدأ واسطة الى كافي للمكي الواسطة ان  
يغير الكل والوسطة لها القلب والادراج التي تحت حكمها اجزوت والمكسوة الاول على العظم عند  
اولها اليك والعاله الاوسطه الاكثر من حركتها والثاني على الغيب كان الملك على الدنيا  
وهكذا في مرتبة الروح والاعنى والاعنى على الملك لا يسهل على علمه ونصحه فتمت  
الكشف في ثلاثة اقسام كشف نفسه وكشف قلبه وكشفه في الاول علم اليقين والثاني عين اليقين والثاني  
خارج اليقين وكان التوسيم لا يسهل الا بالكشف فكل ذلك الحاضر والحاضنة والحاضنة والمشاكلة والحق  
والمسامح لا تصل الى الاول في التوحيد فالاول هو من القلب بغيرها او حاضنة الاشياء  
بما هي عليها من الحقائق والثاني في تحقيق الاشياء بانهم او تحقيق براءة الى الادقيق الاشياء كونه  
مع من هو الحاضر وقد يكون مع البعد والاعمال الكاشفة والمشاكلة اما ذوقه الانبياء بل انما هو حيد  
او ذوقه في الانبياء او حقيقة عين اليقين والاول في الانبياء والاعمال الكاشفة والاعمال الكاشفة

منها ان الشهادته على الذنوب من الشجرة لموسى والمسامح فخطا بها الحق العام من كل من قال الاسراء والذين  
لما في من سبها على بالثنية والاثبات والتجديد بانها على البعد عن الصلح الى الاخرة وان  
الاعمال اذا كانت بالله على حكم الاخرة والتوحيد كان العقل في سبيل الحق لان الاول سماع  
بالثنية لا بالهوى والثاني بالكشف لا بالعقل فخال الناس كلهم سوا المحققين من الاعمال  
فانهم كسروا عقل العقل والنفس فبالاعمال فانهم في هذا العقل والنفس فموجب وجه واحد من وجه  
ثاني من وجه واحد من وجه واحد ولا انفراد احد فخلق فلا يدرك من وجه واحد  
توجه لا يدرك ان المقصود هو ما توجه اليه لا هو وما في الاقدام والاعمال وفي الرب والنسبة المنسوبة اليه  
من معرفة الحق سبحانه او من معرفة التوجه وتغيره عن المعرفة بحكم المعانيه بانه موجود في حق مقادير  
وذلك لان طلبة العقل انما هي السعي في العلم والحواس والحواس الفكرية وادراكه باله الفكرية  
معياد واحد وهو الفكر وكنهه واحد وفي الحادة وطرف واحد وهو المعاني ونحوه واحد وفي الطبيعة  
على سبيل الفرض والحصر على سبيل الجمع والاشتقاق في اصوله في المنزلة في الانبياء والاعمال  
الطبيعي الذي لا يدركه الامم حجة واحدة وهي انهم لا يلبسوا حجة واحدة ان الطلب معرفة الحق  
يطلبه كل من سلك في العلم الذي في نفسه من الفكر والوجدان فانه لا يصل الى العلم به من نفسه ولا هو  
ولا انور المتكلم في الاول والاول في العلم لان العلم من جهة واحدة فانه على بطون واحدة وكبرها  
وانارة بصورها على قياس ما يدركه من الاشياء فهو على حقيقة الامر بخلاف العقل الاول والمسي



































فيما لا تقف الكواكب في سماء الشمس مع كون العبد مغفيا والرب في هذا المقام قوله تنزلت  
من دهرى بل جينا فني تروى دهرى وليدنى ولوننا لا لاينا السوي ما دنا وبين تلكا دهرى  
او بتبدل الصفات البتيرة بالصفاء الالهية وهو مقابلي بغيره وجميع وهذا كله من انوار صفات  
المقام من على اللطفا للظن المحاصرة مقام النور وجبر الفناء لا يبقى يوم ولا ليل ولا طلع ولا  
غرب من تحت كجها ولا يبقى الا من نور السموات اذ ليس عنده صباح ولا مساء وقال بعضهم الاول  
مقام فناء الاضداد والثاني فناء الصفات والثالث فناء الذات صفات الذات التي هي فيهم ولما فناء  
وفناء فناء الفناء انوار صفات الجلال الفاتر العال للتميز فانوار الجلال المحرقة لا تبقى ولا تزدور  
يكون النور الملماس فناء في انوار شيا من عالم النور والاطلاق وهو من انوار صفات اللطفا والنفوس  
لهذا المعنى قال الشيخ في السموات والارض بانها خلقية وقال بعض الحكماء ان النور بانها بخلقها في هذه الالة  
اشارة الى ما كبر لا تستعملها بالملك او يخرج من نورا بانها البياض لانها من نور الطبيعة الالهية ولا سطو  
العلمة لا يورثها الا من صفات الجلال التي ينكر الظلمة الاعظم وترفع الروح المهيمة والصفات الجلال  
فمنهرة لا محترقة فلا يحصل من انوارها الا الفناء وفناء الفناء عدم وجوده لانه في يوم من انوار الفناء  
الى الفناء لانها من صفات المصداق المفعول في فناء العبد عن الفناء باني لا يبقى لشعوره بالفناء ويجو  
ان يكون الى الفاعل في فناء الفناء العبد عن العبد بان يغيب عنه الفناء والمادة واحدة للفناء وكذا  
فناء الفناء المسمى بالبقاء لا يتبقى الا في مرتبة الفرق والتجديد لان في مرتبة الجمع والاطلاق لا

لان العبد لا يبقى والملائكة الالهية لا وجود له وما لا وجود له لا فناء له لانه لا يكون الا بعد انشاؤه الوجود قال الشيخ  
الأكبر من غير ان يكون مع الله شيء يوم نفسه او يقوم له وهو في ما في وجوده او عن فناءه وهو بعد ما تم  
بانه من غير فناء الفناء لان من غير ان يكون موجودا سواء قائما به في بغير فناء في فناءه في سلسل الفناء  
بالفناء وهذا شرك بعد شرك وليس بمرتبة الفناء في شرك لا عام في بالله ولا بنفسه فعمل هذا  
انما اضافته من غير فناءه الى فناء الوجود وفناء الفناء خلط به وواجب فقال ما نافية صليتي يا  
والفناء لنا ما دام فيك بقية ليوثنا وان كانت بقية قد علم من انوار لانها من بعد ما في علمه  
وقال به وان لم يكن لم يخلق الحقيقة عبدا وكان في محاسن الله تعالى فاذا تحولت الى رتبة اخرى  
بل الظاهر انفس قد دخلت فيكم والمزاج في جيل السوي اضحى الى الاضداد لان لا يبقى الى سموات  
ما سوى الله فاذا اضيفت الى السوي واضربت عنهم اعراضا وبقيا لعلها اقبيناك اي اعطيناك الفناء  
وانبناك على غير عمل نورا القديم عن وجودك الحادث بحيث لا تشعر بوجودك فمما لا وجود  
تصير انت قائما لا من حيث انك انت لانك هو بل انت بالله لا بفناء نفسك او غير ما في  
وهو الذي وتذكره وهو المذكر وتفرق وهو العارف فتكون المعرفة والروية والادراك ببقية المعرفة  
والروية والادراك وبلا وجود حروف صوره فان الله تعالى لا يقبل التكيف فاذا صرت على حال الله  
فصليتي لنا بالعبودية والمحبة والمحبوبة وبغير قليل مستعدا بالفعل لاسرنا فودعنا عن  
الفكر فتصوره فتصور انك قال تعالى الله على الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور اي يخرجهم من











ظاهر كالأعمال والآثار التي هي أو ما يظن أنها من آثار الله تعالى  
 البقية كما هو صاحب الغيرة كما هو كماله في كل شيء فلو كان الله تعالى  
 هذا حكمه لكان من غير حصوله في صاحب الكمال فإنه متى انتفى عنه في غير نفسه  
 فيما غلب فيه والنقص وعلم قد لا ينفك عن نفسه ما هو له وبنت الغيرة بالبره وهذا عند  
 لأنه إذا ظهرت الصفات المحل للمكونات وإذا ظهرت آثارها لا ينفك عن نفسه في كل شيء وإذا دخل الرب  
 في قلب العبد فربما سوي المعبود فالعالمون شعروا أن هذا شيء من الله وفيه من الله مع  
 شيء لما حققهم به من صفات القومية وشأن القومية في شيء من شيء سواء كان نفسه أو غيره  
 من غير كونه ما سادته من صفات القومية وفيه شيء من شيء من شيء سواء كان  
 نفسانيا أو شيئا بانيا أو ملكيا أو عقليا أو غير ذلك من صفات القومية والشيء الواحد من  
 الشخص الواحد والآخر الواحد من صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 وبنت جوهرا والمردون العبد بالشيء الواحد من صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 عن صفات القومية لا ينفك عن صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 الناس أنهم القراء الله بل ينفك عن صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 ودعوه يخرج عن صفات القومية بالكلية ولا ينفك عن صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من

وكذا العرف

وكذا العرف ينفك عن صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 الله تعالى في كل شيء فلو كان الله تعالى هذا حكمه لكان من غير حصوله في صاحب الكمال فإنه متى انتفى عنه في غير نفسه  
 أو مع عدمه لكان من غير حصوله في صاحب الكمال فإنه متى انتفى عنه في غير نفسه  
 البقية والصور ونحو ذلك في الشيء من صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 ويحكم واحد في الكون وسكان واحد في الكون وغير ذلك من صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 للملك الغالب لما يريد أن يكون في صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 حتى أن الإطلاق في صفات القومية وفيه شيء من شيء من شيء سواء كان نفسه أو غيره  
 بالشيء من صفات القومية وفيه شيء من شيء من شيء سواء كان نفسه أو غيره  
 ويكون الأمر الواحد والآخر الواحد من صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 وقبل المردون العبد بالشيء الواحد من صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 بغير مراه القاء بل كل شيء من صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 عن نفسه وفيه شيء من صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 بالأمم التي يعينها بأن كانت في صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من  
 في صفات القومية فأنما العالم من صفات القومية والشيء الواحد من













ان يحكم فيه وان يلقى فتهذو ان غرقه فباس وان سكن فتهذو به باسمه وسرع الله وها سببا عزير كما  
 امر ان يستعدا وبقية هذا الشا وانما صرح من البصرة الاول فتره القربا بالندب والناظر في  
 الى اسم بالناظر والثالث دوام الذكر والرابع اشارة على غيره وفي خامس مطاوعة الاسماء والصفات  
 والافعال والسادس مشاهدته وسماعه والسادس الكساة القلب بالكلية غير على الرب تعالى  
 والثامن الخلو به والوقوف بالقلب مع الشاوب بنوعه والتاسع اليه المحبين الصادق  
 العائدين باعده كما يقول بئيل وبني الله تعالى والاربع عشرة ما خوفة من قولها يا ايها الذين آمنوا  
 من دون منكم عن ربهم فوفوا بآية الله فيكون بهم ويحذرون ذلك على المؤمنين اعز على الكافرين عباد  
 في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم فلا يكون لهم اذ لم يراى جهنم فتنهم على المؤمنين كل اولاد الله  
 لبيد والثانية كونهم اعز في الدنيا على الكفار جهنم والثالثة الجهاد في سبيل الله بالضر والدماء  
 والبذل والاشا والرابع لا يخلوهم في الله لومة لائم والاربع عشرة اشارة على ما قيل وفيه عسر  
 العلة اي تعلق القلب بالحبوب والارادة اي ميل القلب اليه والصب اي انصباب القلب اليه  
 كاضيا لما في الخلود والغرام اي لهيب الارهم للقلب الغير المفاد والوداد اي خالص المحبة  
 والتعفف اي هلمس على القلب والواصل الى جوف القلب والواصل الى غنى القلب  
 اعفائه وهي جملة وقدر على القلب والعشق اي الحب المفرط بحيث ياتي على صاحبه والقيم اي القيمة

والنفس وهو فوق النسيم والخلوة المنفرد بها الخليل اي ابراهيم وبنينا عليهم اوصح غيرة قال  
 الله تعالى في الخليل الخليل اخذ ابراهيم خيلاه والاولى تحت نطق الوساوس وتلك الخزمة  
 وتلك الصائب وهذه تبت من مطاوعة المنه وتثبت بانتياب المنه وتنعو على الضجاء بالحق  
 اي يجيب الدعوى بمجود الاشارة الثانية والثانية صفة صفة على اشارة على الخلق والحق الشا بالذكر  
 والقلب بالهشود وهي تحصل من الرضا وسطا اعتدالا او لصفاء النظر الى الابد والناظر في القلب  
 وتذوق الاشارة وتب لغيرها ما يده اي خاطفة لقلب المحبين لفسادهم فيما ولا فصل الحقيقة  
 الاشارة ولا تتناهي فتهذو لانها تعلما على قد وسال وسقا وصاحب هذه الدجبة الثالثة مراد  
 وطوبى ومحبوب ولهذا صارت مداره وقطب هذا الشا وما وهما المحب لانه با مع ارادته من المحبة  
 اما الاولى فظاهر والى الثانية فلا سبيل مع هذه الارواح وكذا القلوب في مطاوعة  
 الكمال ونوعت الجلال فيقول لربك بالحبوب والارادة والمعارف صاحب الشا به وبالمنفرد  
 ثم اشارة الى المحب الصادق فقال والمحبة الصادق الذي تم حبه وكل قد خلا اي تنفر قلبه عما سوا  
 وما دام عليه بقية محبة لواءه تعالى فهو ناقص في محبة ومن تلة بالبلاء فساد النعماء  
 عند سبب او يكون الرضا عند محبة او يكون الدلالة بالمصائب اعظم من الدلالة بالمحبة  
 العبد الذي سلك حقايق الالهية والذي دخل في محبة وكل من المذرة الاولى ومن المؤمنين



والنعمه قبل المثلثة بالبليدة الصابر على عسر مني لما يرى في غير الاثر العظيم فقد او المثلثة بالبدلة وتجوز  
 قام بنفسه واخص مع ما يندفعه اذ مع لذته والواجب عليه الشكر لا يصبر لانه ليس الا من وجده  
 وبجوع كان الشكر لا يكون الا على صبح النعمة ومن نكده وفرح بالنعمة الطاهرة والباطنة مما  
 المستوفى العلب فقد اي المثلثة بها وتجوز اي بنفسه واخص مع ما لا يندفعه مع الله تعالى  
 تعالى لا يندفعه ولا يفرح والواجب عليه الشكر لانه ليس احل يخرج عن موجب الشكر لانه لا يعرف  
 عليه لانهم وما الشكر لطلب الزيادة في قولهم من خارج يحصل العلم والعمل من غير الادخال في حصوله  
 لئلا يورثه ان نفسه وما في ذلك ليعاد ولا يصادف اوصافا اخرى وهو في حديثه ليس مع وجوده  
 الحق لا تقبل الزيادة والنقصا وقال بعضهم فقد لبا اذ كل سال الشكر على زيادة وكان لا يورثه  
 ولا يورث الحق الزيادة فاشهد كل من يحب من غير ان يصبر فقد انكم لا ترون كماله بما قلتم فاشهد ان الشكر قد  
 قد استلهم من الذكر في مقام المثلثة الفصل في الذكر فاذا افاض الحق في نفسه وكوهه اياهم اي  
 بالبليدة فقد اي من نعمهم ووجودهم وازدادتهم ذهب ومنهم المثلثة بالبليدة والنعمة او ذهب  
 فيكون ما ذكره بالبليدة والنعمة لانه عاينها الموصوفين مستلزم للنعمة فقد اي انفق العبد لا يفرح حتى  
 يكون عليه ولا ياتى حتى يصبر لانه قام بالحق تعالى من لا يفرح ولا يفرح بقتض طبعه بل يقتضي  
 اسره فان كان مقتضاه الفرح فخرج وان كان مقتضاه الحزن فخرج كما هي ان ولد من العاقرين

بكره فقد اي ما جرد الا ليكره وحي ان ولد من امهم فخل الموت ابنة لموتها لا يكون من عدم الفرح  
 بالارادة وما المكي فلا يصبر في الصبر وعاء العون في انفسهم مع انهم لا يتدبر ان الضعف في قوتها  
 وان في مقاديرهم فقد اي لا يصبر مع الله تعالى في الصبر عز الصبر فقد اي ما هو في كماله  
 ولا يصبر عند العاقرين لانهم من الضعيف في صبره وفيه اطلاق فاعلم ان يكون محلا الاول في البليدة الحسن  
 الانبياء في الشكر هكذا المثلثة كمالا هذا والحزن ان الجاهد المتقرب على الصبر لا يندفعه كماله والجهاد  
 الشكر الخافق البقير لا يكون له الصبر لا يجوز كما عرفت وما المكي فان لم يعرف بمراد الله ما اراده يكون  
 جوعا غلب من فقهه وهو منصف غير منصف بالصبر والشكر وهو من العاقل ان عرف بالحكمة فادارة  
 يصبر وادارة يتكبر وادارة يحزن على حسب مقتضى الحكمة ثم يخرج من الفرق بين الحب والمحبة بالبليدة  
 ومن المحبوب بالمفقود لان المحل واحد والاعتبار مختلف المحب الساقط الذي في هذا القلب حاسرا  
انفسه فقد اي انفسه هو هو هو السامع الماد على حاجته في مختلفه بصورته كمن  
 عن الكمال باعتبار الكمال حاصل من الكمال الحاصل من كونه في اصل من العوا ومنه في الكمال  
 جنب الموجود بالانفاس الرعابة كما انها جيت بكمال الله ومن حيث معنى الاصطلاح بالانفاس الوجود  
 على الكائنات والماتية الغالب على الطاهرة النفس انما تشبهها لها نفس الانسان فاختلاف بسوءه  
 مع كونه حواسه وبقا للاعتناء الموجود كمالا تشبهها لها بالكمال الا نسايد من حيث دلالة كل



على المنع <sup>الذي</sup> لا يخرجه من حكمه على العلم <sup>الذي</sup> لا يخرجه من حكمه <sup>الذي</sup> لا يخرجه من حكمه <sup>الذي</sup> لا يخرجه من حكمه  
 الذي وقيل انها انما كانت لا يكون انفس منها في الازمان ثم استعمل العلم بهذا الاتفاق والمعجب  
 المذكور جميع كلامه حكاه في علمه وسماها <sup>التي</sup> لا يخلو فلا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 من وجه <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 كما انه ما يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 ويجي المولى باذن ربه فهو صاحب حق اليقين قبل العلم <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 مع انهما <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 بعضهم حقيقه على اليقين بالتي وازداد العلل والاسرار والاشياء بالحق <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 صورته تمام التكامل والفعال الاشياء يقولون <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 احبه فاذا احبته كنت له معاد <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 وفي معنى من كان الحق جواهره وكذا ما وجد تحت الازمان <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 الذي هو الحق وشاهد الحق ان يعلم الجوارح والحق جميع ذلك كما فعل سيد هذا المقام حيث اخذ  
 امره من الخير فحصل على كل جليل من غير ان يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 بوجه شاس وهو الطريق الذي بان في النفس بلا <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك

الذي بان في النفس منه بالعلم ليس بالحق <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 لانه محبوب وهو الحق في بعض النسخ لانه ودية قبله قوله انفسه فلهذا فالحجب سالك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 والمحجوب محجوب سالك فالاذا حصل ابتداء ثم يسلو ويرسل في السلك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 ثم حصل ويرسل في الوصول وان حصل بل هو <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 لانه نام والنام لا ينفك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 اجتنافه الا ان يفصله اكثر <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 بل يكون كذا <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 على قوله ونزول بعضهم العابد <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 يعرف فيما فضل كل <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 على العبد <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 الرب والى للارثا <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 بانهم <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 المعقون <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك  
 فعباد الله <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك <sup>التي</sup> لا يخلو لا باعك















مرتبة تعامل ربنا فهو الحكيم الشاكر لما بالكن بالسطور والرق المنشور وبشرط قابلية التأمل والتأخر  
مرتبة الصانع المعبر عنه بالوجود والخالق ربنا لطيف الحكيم وبشرط الصور الروحية المجردة من  
الاسم العليم والمقتدر والمذبح رب العقول والنفوس الخاطئة وبشرط الصور المحيية الغيبية  
مرتبة الامنصور رب العالمين الخالق المطلق والمصير وبشرط الصور المحيية المتناهية مرتبة الامن  
الظاهر بالظن والاذن رب العالمين الملك كذا قال داود الصوري واما عند اهل الطاهر فعنه <sup>منظر</sup>  
الذات والصفات والافعال وهو من الوحدة للثبات بزيادة الالف والنون فيبقى العبد  
فنا. فهو دياحيا يتبدل الصفا الشريف بالصفا الالهية ويزول النقصا الخلقية بالتحليل  
الذاتية في مرتبة الوحدة <sup>سريته</sup> او ان يكون المتمدن العالم بين والعلماء العاملين الخير لواصلين  
بالتحليل لا بالعلم او باختفاء النقصا في الحق بان يكون الرباط هو العبد بغيره <sup>الفرق</sup>  
بينه وبين ما قبله ان زوال النقصا بالتحليل <sup>سريته</sup> قبل زوال النقصا بالقطرات في النقصا  
النقصا الالهية وهي الوجود المقيدين في الوجود المطلق فلا يبقى عند العبد الا الوجود القما  
كما يكون عند ظهور المرتبة <sup>بوجه القبة</sup> التي قال الله تعالى من الملائكة اليوم لله الواحد القهار وهو المهي  
بالعبادة الكبرى عندهم كما ان اعراضهم عن سماع الدنيا وسموات النفس بالقيمة الصغرى <sup>بها</sup>  
فيه تعالى فيسبب انصاف الكوكب بطلع الشمس ومراة الشج النازدة والاول والثالث



حيث قال ويحيى الرب فجليل العبد وما قال ويظهر فلا يصح حمل الفناء على الثالث ولا  
 على الاول كما كان يحمل بعض فالتكليف وجه الصواب في وجه الربوبية المتفاوتة والاول  
 بنسبة الصفات البتة في الصفات الحقيقية فاعرفه وكن الشاكرين ثم شرع في بيان الربوبية  
 الحقيقية والمعرفة واحكامها فقبيل لما جعله اولاً واثارة الى الفرق بينهما وعلى ان كانها  
 مطلوبة لا يوجد احدهما خالفاً للآخر على ما هو الحق وعلى وجه الكلام على ما هو المتعارف  
 فقال الشرعية الى هذا حدوده وحيثما الى اصله لا تغفل التكليف بالعباد كما في بعض  
 اى ما به القبح فقبيل تسامح لانه بما يصير العبد في ارضية مولا والعلم النوراني  
 الحاصل المفيد على الحق بطريق القبح المسمى بالعلم المذكور وهو الحقيقة المتعاقبة للترتيب في  
 وقوله كذا ليط اى سبب فقبيل ما في لانه لا اعتبار بما من الله تعالى من حيث فلا يكون  
 ثقل الاعمال عند المسائر والمعرفة بالله كماله لانه بالحق المتأد لان العارف بما يملك  
 على ربه فعمل مع ربه ما لا يعجز العبد مع مولا وقبيل انه مولا ما لا يقبل من غير ومفاد  
 النذل لا في خوف البسط والقبض والبسط انوف من القبح والبسط ذل اقدم الرجا  
 كما في لطايف المشايخ لانه يخرج عن كمال الوقت وانه موجب لاشترطه من القبح مع ما لا يملكها  
 وان القبح فيه ظاهراً وسرياً فربما يحد من هذا خوفه العام في البسط اكثر من في القبض

والنذل لا في البسط لانه يكون في الاول والاخص لا في البسط والقبض ان قرب لوجود السلامة  
 لانه ولحق العبد وهو الملايق بهذا لانه يكون موطن التكليف الذي لا يوجد له الا بها وموطن  
 الخائفة وحده العلم بالسابقة وموطن المطالبة بمقتضى ما ومن هنا تكون الرغبة اخرى و  
 احسن وقد قيل ان القبض للامر والاح والبدل للامتناع وانه حق من كل والبسط خلل منه  
 فهو احسن من البسط لان كونه في ربه اولى من كونه في خلقه فكل ولان البسط يوجب انتفاء  
 الحرمة في البذل فيستحق عاصراً من الله فقبيل ما في ربه فقبيل ما في ربه فقبيل ما في ربه  
 اسكان حفظ حرمة الله لانه لا يملك من الله فقبيل ما في ربه فقبيل ما في ربه فقبيل ما في ربه  
 تشر المومنين بان يرب غفوره وتخلصون على خلق عظيم وقال لنا انكم حكمكم بالاعمال  
 والعالمون حكمكم بالاعمال والعاملون حكمكم بالاعمال والعاملون حكمكم بالاعمال والعاملون حكمكم بالاعمال  
 اذا عاينوا صوته امرنا في المذكر واذا عاينوا صوته في غير الفضل خلة العامة فانهم بما  
 اذا عاينوا صوته امرنا في المذكر واذا عاينوا صوته في غير الفضل خلة العامة فانهم بما  
 والبسط والدلال وحده من مومن ناقص والكمال المجمع حتى يعجز العبد انه في قبضة المولى للبر  
 من الامر لان القبض ليس بمراده والبسط مراده فاذا انتقم بخدم دوام ما لا يريد وعدم بقا  
 ما يريد ليسكن في ربه كانه وسكانه ووجوده بالاعتناء بوجد ثم القبض والبسط بقا  
 في الخوف بخلاف الدلال فانه مع الفناء وفناء الفناء اى اليها ولهذا قال فاعرف بعض



واللبط ثانياً لا يضره لا يضره نظر لأن اللط لا يضره وأما من اللط الحاصل فيكون الجواب  
 بأن الباطن يختلف باعتبار ما هو عليه العبد العرفان والتحقق فكان من سعة ثمانية غير ما كان من سعة  
 ناضجة والاولى في الغناء والبغاء والثاني يقع في الوجود والاولى لا يخاف في سعة  
 تمكن النفس في التحقيق بمقتضى خطا الحركة وانما من العكس في الحقيقة والثاني لا يخاف من فساد  
 العيشة في الحركة غير اختيار ذلك في المقام من جميع ما ذكره في باب السالكين في الله والكون في ربه تعالى في  
 الاعمال والنظر فيها والى غير ما قبل الى ما هو صريح بالمقصد وأظهر ما هو للمفهوم فقال في العباد لا لا اله الا الله  
 كما هو عليه في هذا الكتاب طريقاً محجبة لله تعالى عن غيره من شأبه او اقبله لا يعدم اعتباراً وحاشا  
 لغيره العباد ما هم في ذلك اذ بهم محجبة خاصة العاطفة لكل شيء مما سوى الله تعالى لا يكون عند من يرى  
 دأماً ما ليس بخلقهم الى انهم لا يعمل في عظمة لا محبة خاصة فاطمة لا تبتلى الا بالشر لا تزل عن ربه  
 الغير مع السبوح لا يفتي انه ليس بغيره وما لا طائل ولا اعتقاد غير الحق بل يرى الذكر كونه مستأثراً  
 من استعاليه والاولى والافضل لنا في ذلك لانهم كالأبرار في القاطع الاعمال كذا لا يدرى من المحبة  
 لهم فهم موصوفون بالمحبة وليسوا المحبين كالانهم موصوفون بالعبادة وليسوا العابدين فهو لا يخلو  
 الا تصاب بالاضداد كما لا يصلح فيهم عاين محبون مروج ليسوا بعبادين ومحبين مروج اذ من  
 المبدأ الى المعاد وانهم موصوفون بآثار من وجود ما فضل عن غير ما يوجد لا طريقتنا  
 بقاء مع وجود ما فضل عن وجود غيرنا والمقصود ان سيرة الموحدين المحققين المحبة والقبول

اي المحبة لله تعالى والغناء عما سواه اي حاشا ان الصفا لا يمتنع ان لهم لا يتفكح انهم ابد لا يدرى  
 العمل والقبول مع العمل وغيره لان العمل لهم والمحبة لله تعالى لا يمتنع على غيرهم ولا ما هو عليه على  
 ما هو عليه ووجه ان ذلك لهم وهذا الله ما ذكره بقوله اذ دخلت في العمل المسمى بالعبادة ولو  
 كنت مخلصاً في الاكل ترى العمل وتطلب العوض على ما لا بد من ربه في النظر اليه والوقوف عند  
 ومهنية انهم في حاله اذ اقيمت في العمل والنفقة اليه وعرفت ان الصادق هو الله وقولك كنت  
 انت لك اي طالباً للمنافع ولا يكون عليك عبودية مع انهما مثل واذا دخلت في المحبة  
 لله بعد ان اصبحت له الصلة والافضل ان لا لا والنفق المحبة والثاني يعني الى ربه الصلة  
 التي هي روحه وقوته والافضل ان لا يخرج الخلق عن محله التي عند المحبين وعدم العمل الاجل  
 وعدم الدخول في طلبة عوضه او ميل الى النفس عند المحبين وعدم الكون والاستراحة في  
 عقد محبة وها هو السالك اذ دخلت في المحبة الى الله الصادق وانقضت بها وصارت حاشا  
 من عند فيك كنت له لا لك وطالباً له لا لمطوطة نفسك وتكون مع عبودية لا عبادة وقبلاً  
 بحق الربانية والطالب الى الطلوع في الجنة ونعيمها وجرى من الدنيا وعمل بها في كل حال العمل  
 والمحبة لله اي الماد ما ذكره والطاهرية على ادبها في قوله طريقاً محجبة ثم والافضل في الابرار بطريق  
 ما عرفته ثم اشار الى وجه ما قاله من ان طريق اهله المحبة والقبول معاد ويزكي واحد منهما  
 على انفراد على ما قيل في قوله المحبة فقال في سيرة العابد لله تعالى وهو المحبة والافضل



ترى وناظر لعبادته وملقت اليها واستغفرها ووجدها عابدة الله  
 غير علمه لكن بغير تيقن انما ساروا فيه الى الشك في قوله واحب ترى ومعتبر  
 المحبة بان النظر الى المحبة هو النظر الى الله لان المحبة واحد من الرب سوا كانت له اول بعد  
 العباد فانها ليست من الرب بل من العبد لانها من اوصاف الرب ولا ينبغي بعد  
 اما على الظاهر فمجرد اما على الحقيقة فلا المحبة عمل كان العباد عمل الا انها على القلب  
 على الجوارح والاعمال كلها الخارجية والباطنية مع تعاقبها ان عمل العبد ليس بعمله من جهة وعمله من جهة  
 فكل المحبة ليست محبة من جهة فالوقوف عند وجهه وهو مخصص بل مخصص بوجهه ورجوعه الى الله  
 وتكليفه لا على عمل الا بغير انما ماذك وهذا هو المراد ان الحب الغير القاطن في المحبة كالعباد  
 ينظر الى عبادته الا ان محبة ليست كعبادته لانها اما في القفا او في مولا لثوب او كلف  
 انما المحبة خالصة من عمل الشغور فلا تقف بها السالك الى محبة روحه حالها وحوالها ليست  
 بذا نيا واطلب المعرفة المتعلقة بالفضاء لانها الغاية المقصود واذا قيت عن وجود  
 بان عرفته اي الله تعالى بالعالم الوحي الغيبي والذات النورية على ما لان المعرفة سبب  
 للجمل بالنفس كما ان معرفة النفس سبب لمعرفة الله تعالى سبب معرفة النفس تعرفه تعالى  
 بفهمه ما ربه من العلم فيكون التعرف سببا لمعرفة النفس ومعرفة النفس سببا لمعرفة الله  
 تعالى ومعرفة تعالى سبب الجمل بالنفس والجمل بها هو الفناء فعمل هذا قول الشيخ والعالم طريق المعرفة

مجازا استعماله باعتبار ان سبب السبب وبالحال ان معرفته تعالى معرفة مثل متفان ذلك  
 وجعل وجوده كغيره من ادخل في طريقنا وكانت انفسا به لا بل حيث تغلب  
 المحبة على الخلقية فصارت فاعلا مدركا والحق المثل وبشيء من اقرب النوازل واليه الاشارة  
 ينطبق وفي جميع غلات من قرب القربى فان فيه تنهك الخلقية المحبة وتكون الحق فاعلا مدركا  
 ويكون العبد بقواه واعضائه وجوارحه بمنزلة الاله واليه الاشارة بقوله تعالى على لسان  
 اوعلى سمع الله من كل احد واما قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وبره فوا  
 ابد بهم فاشارة الى مقام الجمع بين القربى والكمال وقاب قربى واما قوله تعالى وما ريت  
 اذ هميت ولكن الله دعى فاشارة الى مقام الاحدية واذا في عدم التقيد بولعك  
 الاموال الثلاثة اي بظهر بكم واحد من القربى وجميعهم بما لا يقيد بولعك هذا وهو للمخفى  
 بالمقصود وكما لا وليا خط من مال وقره وكما لا المتابعة كانت اية من كان اي اعمالها  
 له تعالى لا كالحق فاعلا المدرك الحق لا غير قال الله والله خلقكم وما تعملون وخلق  
 كل شيء فعدوكم تبدل فالحق من الاله وربه وفي بعض النسخ انك تخلق باعلا فاعلا اي تعالى  
 فمررت ان كل عند الوجود وخلق قد اذ اجعل له لا يكون له انفس فصل عن ان يكون له  
 تكون كانه لنفسه لا له فخرج النسخ به فشيء السالك وتبينه له فقال واذا جعلت له  
 تعالى الله لعله يحفظك بان خالقه كل شيء وتبينه له اعماله صادرة من انفسها



كانت الفاسل حدة فلعدهما انهما كانتا كالمسودة مثل عندك لئلا  
 لا يسل فاعلاها وهذا كما ان الامر على ان لا يسل عن منعه لعد محجب بالعد <sup>صفا</sup>  
 ما سوى الله تعالى بالعقد ولا يوجد اذ لا يفتد الا ما وجد ولا يوجد مع الحق غير الحق كان  
 ولا شيء معه وهو مثل قوله كما كان غفورا رحيمًا ومن كل شيء لظهور الوجود في الامتيازات  
 فظهر في الطلعة ولا يبقى لها اثر لئلا يخلج لئلا اذا قوت له الحادث بالقديم ثلاثي كما  
 وفي القديم فالنائب المظاهر القديم والحادث مثل شي فيه وهذا هو لب الدنيا والكل هو باطل  
 اشار الى المراتب مثل انتم اشار الى المراتب السبع التي هي الاسلاك والابواب والصلح والاشهاة <sup>بقي</sup>  
 والقربة وادرج الاسلاك والابواب والصلح والاشهاة <sup>بقي</sup>  
 وعن الاشياء بالزهد وعن القربة بالوجود كما عرخته بالمفقود ما بعد العارفين ايضا  
 الى ان مقام القربة ابتدأ من عرفان كامل فيهما وقد فعلوا العباد المسلم المومن الصالح  
 العاقل لا يعمل الا لطلب الله او خشية من العقاب ما نافذ ليس له سكون وقربة العباد  
 بل هو دائما في العباد لا يطلب من الله الزيادة في دنياه وامرته فلا يصح عن السعي <sup>كون</sup>  
 في حقايقه مقيدا بالترتبة ان يتجدد ودام العباد هذه الخصال في قلبه عليه الله تعالى فغيب  
 امتثال الامور بعد من العباد لئلا يسي بالعباد ولذا ما به بالصلح لئلا يسي  
 والزهد وهو الحسن للامور لا انا والامور <sup>خط</sup> والشفقة المتصور في عبادته كما كان بين يدي الله

لان الاشياء انما يتبدل كما كانت في حاله كما هو في كونه في حاله كما هو في كونه في حاله  
 ان يتبدل الله تعالى في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 والامور لا يتبدل في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 والله تعالى في الاشياء والامور لا يتبدل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 على نفسه وعلى غيره في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 صاوت في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 بالعكس بناء على ان الاشياء والامور لا يتبدل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 من حيثها لئلا يتبدل الله تعالى في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 من عرف نفسه فقد عرف ربه <sup>فانه</sup> من عرف نفسه فقد عرف ربه  
 فانه صار العباد عيانا وكما انهم صديقون الى الله في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله  
 والكمال ولما لا يوجد الا في الغيب صار له ما اوصيه الحق على كونه في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله  
 في مكانه كما ان له ربه في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 عن الرغبة فيه لانه لا يغير غيب الوجود فهو الذي لا يقبل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 فيبقى تحت انوارها لئلا يتبدل في حاله وهو الذي لا يقبل في حاله كما هو في كونه في حاله

والله تعالى في الاشياء والامور لا يتبدل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 والله تعالى في الاشياء والامور لا يتبدل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 والله تعالى في الاشياء والامور لا يتبدل في حاله كما هو في كونه في حاله  
 والله تعالى في الاشياء والامور لا يتبدل في حاله كما هو في كونه في حاله



يشهد صفته بعد اخرى وعرض موضع الايمان والحق من الشك وشاهد صفاتها وادراكها لما في حقها <sup>صليها</sup>  
 في ايمانها والحق بالامانة والحق في الابعاد الخوم وشرب كاس الحق فهو ما له حرك  
 وانتهى من غير الخيال والحق في كانه سكاكة من غير قلة حكمه ولا له اختيار في حق من امره  
 من غير اختيار في اختياره ولا له ارادة وحده في الانبياء من غير ارادة الرب المختار في كونه  
 الاما اراد الرب ان يربى ولا له حكم من نفسه من غير تحريك حقيقة ولا له كون من غير  
 تسكين المسكن للقيع فهو يشاهد هذا الحق بالحق من الله والوجود القائم بالله <sup>الملك</sup>  
 لوجه الوجود القائم بوجهه بوجه الله الذي لا مقام القبر في ماله في نفسه وذاته في جميع <sup>الملك</sup>  
 وجود مستقل قائم بغير وجوده من طلال وجود الله ولا يرى وجوده مطلقا لا بالال  
 ولا بغيره في الاله <sup>الملك</sup> احد القها من القها بالحق بالحق موجود بغيره قائم بنفسه والمفقود  
 ان وجوده بالله لا بنفسه واعلم ان اللقم من الله من اوله الى اخره من كل شيء ومنشأ  
 قوله تعالى الله اني حسبي الله واكتفيت به عن كل شيء سواء ثم ذم اي انكم في خوضهم بليغون  
 اي يتناخون بما لا حقيقة له من اللعب المتناهي على الحقيقة له والوجود كذا كذا كذا  
 في الحديث احد كلمة قالها النبي عليه السلام في ما فعل الله باطون والرحمة لا يكون الا بالال <sup>الملك</sup>  
 من كل شيء وهو لا يكون الا بالال استيناس به تعالى فاشهد ان هذا فقال في الاستانث به تعالى  
 اي بامنه من الملائكة والحق بالربانية لا بالانسانية وان الحق تعالى مبين لجميع المخلوقات

ليس في انهم والمؤنس انما تكون بالحق انما قال بعضهم ان هذه من المسائل التي غلط فيها العباد <sup>الزحما</sup>  
 فيقولون ان انهم بالله حقيقة ذلك ليس على الجحيم من التزمية المطلق ثم قال في حق الله  
 العارفين اشارة الى ان هذا الحق ليس العارفين لان الدلائل الجوت وحشة لا انهم فيها الحق  
 فحليها بما عني احد وانها لا يشاهد ما ودم في بعض ما ادعى الى ادراكه فلهذا العارفين  
 انما نقول للكيل لما عني من الانس عباد ذلك وانما لم تهم فحلي ولا الجحيم فان اردت التقرب  
 من حضرت فاحبب امتنا لا لاسرى عبادته لانه فيما قال لا يلبذ برقي بعد عما نتي في الحق  
 فليس بالاجم والحق في يلبذ والي فالمراد الروية بالامانة والصفاء وليس المراد في التلذذ بها <sup>الملك</sup>  
 بل المراد عدم التلذذ من التلذذ مطلقا بحيث لا يتولد في حق في حق في امانه وصفاته بل في  
 وصوله لانه ما مور بها في الحق في الحق كما ودم تخلعوا باطل الله ومن اخر اعد التلذذ  
 فخذ العابد من طلب اللذة حتى لا يبقى عند هاتوا بالحق في هذه الدماء وبياض اليد  
 في تلك الدماء استوحشت منك اي من فصل فضا في غير ذلك هذا القصد مشاهد  
 الحق في خلقه ولو شاهد في كل شيء كانوا ينسون بكل شيء ولا يبتغون من رغبة  
 مملو بهم وهو في كل شيء ومن هنا قيل ليس الرجل الذي لا يدخل الطلبة اصلا ولا الذن <sup>خل</sup>  
 الطلبة بالطلبة بل الذي يدخلها بالنور ومن شاهد الحق نفسه يشاهد في كل شيء ثم الكلا في



من اشتغل بآثارها باطنيا بان عرض جميع وتوجه اليها بالكلية لكن يكون اشتغاله بآثاره  
 اى اجل يطول نفسه نفسانية او مادية ولو كان حظه القرب والوصول اعيناه عن العلم  
 الربانية والعلماء الاخير فضل عن مشاهدتها لانه لو لم يتقدم المعارف والعلوم كما انما  
 ما تدبرها اذ متى قبل المعارف والعلوم على قلب القلوب لم يتيسر في غير هذا الموضع  
 قربة اشدها اذ انما هو في الباطل واذ كان القلب محنوا بصوره الانوار لا تدخل فيه  
 الانوار ولو دخلت اتمخت حيث اتمت وودعه الله تعالى اى العبدى ان اذ اطلعت على قلب  
 عبيدى فمرا بغيره حب الدنيا والآخرة علاقه من حجب ومن اشتغل عن كل ما سواها  
بأنه لا لنفسه بل لغيره وللعبودية وقيامه بأداء حقوق الربوبية الغير المحلولة بغيره  
فقط بصرته بغيره بصرته لا بصره لذاته لانه في البصيرة للقلب فقط اى بصيرة لربه  
 حقايقنا ومعانيها من حجب عنه وسر ذلك الحكمة المناسبة لاذ الانوار لا توضع في القلب  
 الملوث بالاعيان واذ الاول المنع الاشياء والثاني اكلها فليس هناك ومنع الا منع الا على  
 في الاقل الا في ولما كانت رتبة الوجود ودرجته لا تتم للذرة الا باطنيا في انوارها على احوالها  
 كما في ايز وجود الانس كان اول مولود من سلسلة آدم شيت وهو كان محلا للمجاهلات  
 الذاتية والمواهب التي يكونها من المولود كذلك تتم الدائرة فكل الذي ختم مرساله بنيل

ما ابتدأ بديتهما للذرة ونحو اللغات فقال اذ ان من حجاب الانوار التي اعلت بها هيات  
 وسبل الكثرة علقا واليه تعاقل يكشف احدها ويرفع حجابك عن باب الحقيقة  
 التي هي من عين الحكماء عن باب الحقيقة لا يبرز من كتمانها الدخول فيها والمعرفة بها تجل  
 كتمانها والى ذلك كمن العيون غلبه حقيقة على القلب بحيث تقضي الكثير في الوجود فلا يبقى  
 لما سواه وجود فاذ انشغلت بتقضى عن وجوده كل شئ حتى عن وجودك فاذ انشغلت عن وجود  
 تقضى بعد فنانا عن الوجود عن اذ انك كفى بعض النسخ او اذ انى وجودك واضحا في  
 عنك تقضى عن اذ انك في ذلك الكثرة عنك فلا يكون مع الفناء وهذا مقام الفناء  
 بالفناء والاتحاد عندك على ما هو الحق لان المراد في اذ ذات العبد مع ذات الله كما هو  
 اهل الاتحاد فانه كبريهم وبنا كبريهم اشكفهم عن عباد الاوتار وهم اخف حال من  
 لانهم قالوا بعد الاذ ان البقرة بما الى الله وفيهم دعوا انهم صاروا عين الحق فاذ انشغلت  
 اذ انك ارادة الله تعالى فكشف الله تعالى لك ايها السائل الفناء في الوجود والارادة  
 عن الوجودانية المستملكة فيها الاسماء والصفات وانادها ومؤثراتها فتقضى عن الفناء  
 المذكور وبوح يبقى بقاء الله وما قيل ان في الوجود كله صنوع لان فناء الوجود قبل  
 فناء الارادة لانها تابعة للوجود فانه يوجد لا يريد واذا فنى عنك المذكور ونفى انفسها  
 الفناء عنك بان لا يبقى لك شعور بالفناء فتحقق انت بالله لا تفصل ان تعلم

بياض الفناء والاتحاد



حقيقه وبقينا انه سبحانه في الحق لا يحكم بينهما حتى فانتهايت بل انت اي بعد كونك مع  
وكذا اظهر له ما سواه اولاد وولدني معه وحي مع كل شي اذ كان كل مصاحب لانت لي بالعبد الا  
لان الله تعالى اظهر للناس ما هو في الظاهر والظاهر في قوله قال تعالى الله عز وجل والذين هم عن  
الحياء الذين بانوا خلقهم على صورتها او بولد للنور مثل الاناس سوا يكون عذما في جميع احواله  
اما في الماهية فحالة وما في حال فعله استغباله وما في الاستغبال ان كان باقيا فاحكامه كما لو  
ان كان باقيا فاحكامه الماضي واذا نسيت بمعنى التوفير والتوكيد وتبيل التوفير والتبيل واحد  
بينهما فربما يترجمون المسلم قد لا يرضى ما سلم اليه بخلاف المفوض فانه راض بجميع ما جعله المفوض اليه  
وهما قريبان من الكمال ويغفر بان الكمال فيما دونه وهو التمام للكمال فيما دونه في غير التسليم والنعم  
فانه كما دونه في كل فعل من فعله انما في من الكمال والتوفير من التسليم فالمراد اني اذا نسيت اني  
الظاهر والباطن اليه سبحانه يميل على ما يريد من ان يزداد قربك اي جعل الله قريبا اليه  
وفي جوابه يظهر من قوله تعالى الاسماء والصفات بقرب من ظهوره في ما فعله ما تنسوف اعلمه  
وتفعل ما اودعت صوره في القرب ليوم والا في ان ينسوف حقيقه صفة من الصفات واسم من  
الاسماء وليس هذا بعبد ادعي الا لان العمل به شبهة انفتحت لهم الا ان كان بها شاقا لكونهم في جوار العلم  
وهذا اعلا القامات التي يصل اليها الخلق في السير الى الله ولها القربة ارفع حضرا الاول العلم  
وهو تعالى ارفعهم الذي هو في كمال اسما والمثانية حب وفيه شي جميل والله تعالى اعلم وفيه

وتفعل بهما والرجعة العبودية وقبل العبودية وفيه ما بالعبد فالتسبيح الذي اسري به  
والا فانه عذبه تعالى هذا بالهنا والها اذا لا اعتبارا في التسليم والترام بالقلب لا غير امور  
او في من اسر به لانه اقرب من غيره من التسبيح مطلقا انما بالاعتناء على فوات المراد او المراد  
غير حكم الوقت وطلب جملة غير التي انت فيها والمراد غير ما قام الله فيه او بالطلب منه اول الامر  
غيره او غير ذلك مما يكون للتفريق بينه وبين غيره في جعله بعيدا عنه ومحجوبا عنه هنا  
ومن الاوقات خصة قدسية لان المنازعة تنافي للمنازعة ثم التسليم والمنازعة وغيرها لا تكون في  
الاولى تعالى الا ان العبد اذا كان في الفرقين برها من العبودية ليرضى بانها بالهنا فضل عن انشائها  
فكل ما يمكن بالله فهو خلا لا وما كان بالله فهو له في هذا انما حيث قال ان تقرب  
اي طلبت القرب اليه تعالى او بغير تعالى ان كان حو به تعالى فهو ترك التسليم اكتفاء بهذا العمل  
ونقد بقلتها وهو التقدير ما به الحقيقة وان تساعده الشريعة لان المراد يكون الطلب به تعالى  
السالن في سلوكه الله تعالى فاعلا على الاطلاق والكمال ولا يجعل معه في ملكه فاعلا غير  
وغيره يطلب به تعالى القرب اليه فاعلا على نفسه وكذا سائر افعال الخبيات به  
كالميت تحت يد الغاسل بقلبه كيف يشاء لا يمنع انما يتجلى الطلب العبد وبعضه  
عليه فانه لما يقبل به بغير اهل الظاهر لا فضايلة في اقتضائه تعالى ذلك على كبره فكيف  
باهل الباطن وحاصل المعنى ان تقرب وطلب القرب تعالى بان رايته التقرب والطلب



لا تفعل قريب اي جعل القربا اليه بالمعنى المذكور وتكون من الوصلين المقربين وان تقربت  
اي طلبت القرب اليه تعالى لان البيل بان ترى طلب القرب من نفسك وفعلك لا  
انجلك عن ديار الولاية ومقام الاختصاص لا تهاصر لانه تعالى لا يهمل الا المظهر من معاني  
قبل ظهورها الغيبان كنت داسر ولا تنهم بالصعيد والصخر وقدم اماما كنت انت  
وصل صلو الظهور في اول العصر فما الغيب الا خزانة الظهور يخرج عن الوجود والازمنة والصعيد  
العبادة الظاهرة والصخر الباطن وقيل اشارة الى الزهد القوي وفيه لا يخفى والامام الاول الشريف  
والامام الثاني الخاطب من حيث كونه منبشا الى الظهور ثم الشريعة العرفية والارواح بالروح  
بغير المعرفة والقربة ولا بد قولنا ان الحق تعالى والكسب للعبد لان الاكتساب وان اضيف اليه  
لكنه مجاز فلا يقرب اليه تعالى الا الذي يطلب القرب بفعل الله لا بفعل نفسه وعلى الاول  
عجل قوله من طلب الله بعبادة اي بعبادة وعلى الثاني عجل قوله السالك يردود الطريق مستودع  
لا بالله تعالى ومن هنا حصل له وجه لا يعرفه الا الله ولا يوصل الى الله الا الله ولا يطلب الله  
الا بالله وكان القرب لا يصح الا بالله كذلك الطلب لا يصح الا بالله وهو المدعى ان الله تعالى  
ان طلبت ما لك اي لا جعل خطو طلب وتعمل الذنوب كما عبرت الطبيب وصحة البدن وغير  
ذلك والافقوى كدخول الجنة ولا نفياد من النار ومنع الارهاق وحصول الشفاء ككفاك وعملك  
من اهل الكفاك والمنفعة حيث تكون اقاما مثل بامور الشريعة فعباد عليل وتكف على نفسك

بالقائه هذا لا يطلب الا على اعماله لانك تراها منك فالمراد بالنكاح الاقام في الكفاك  
الطاعة فطاعة عليه لا المنة التي هي حتى يتفاد منها ان طلبته لم يمنع عنك النكاح ولا بعد هذا  
بان بدت طلبته من طلب طلب حوائج مثل فكاك يدين تدين لانك يومهم نقصا في الله حاله طاعة  
ليس الشئ ويؤخذ من انهم دفع التكليف على تقدير ان لا يطلب العبد لنفسه شيئا وليس كل  
وان طلبته له تعالى في تلك طلبته على وجه العبودية والقيام باداء حقوق الربوبية لا في طلب  
للموصلية وان طلبته بل ان كان الطلب كونه على ان ما ذكرت ان فلا يصح الطلب الا لله ولا بهد المعنى  
فيل هذا ان الطلب من ان يدين من التوحيه انعام في علمه تعالى وجهه وعمله اذ من وثق بهما ذكره في  
لما اومنه ويكتفي بوجهه عن الطلب ولا يطلب منه ما وعد نفسه قبل وجوده وان الطلب له فلو جرد  
غايبا عنه وبعبارة اخرى اقرب اليك منك ومن طلبك فاذا كان الطلب منه ولم يعمل الا تكليف  
طلبك من غير وجهه وان طلبك هو بطلبك من غير وجهه او طلبك هو بالغير فثبت انه لا يحمل  
اذا الا على الوجه المذكور فان طلبت على هذا النحو كذلك وجعلك من الامور الداللة على  
من الطلب الخاص لان افعال الله غير معللة بل من فضل جوده وكرمه ثم بين معنى القرب بغير الوجه المذكور  
اشرت اليه ثم بينا لفهم السالك وتغير بالادعاء وعقبه ببيان البعد فيجب ان الاشياء توضع  
باصلا دها فقال قريبا اليه تعالى بان تكون مثل هذا القرب بشارته تقتضي وجوده المرفوعة

عليك



على ذلك المحي لا يركبها باله لا يفعله فيها من فعله ففعلك وقفاؤه عنك <sup>التي</sup> هي  
 المناسب بالخروج والمالك واحد وهو <sup>الذي</sup> لا وفنان عن الوجود والامارة لان الخروج المذكور  
 للشاحلة المذكورة وهذا القرب قرب الكثرة الكائنة من الحق البنا وهذا لا يكون الا بالخروج عن النفس  
 وابتدائه مشاهد الرب ومرافقته على الواد والافضل في توقعات كل موجود لما عليه بقوله تعالى ومن  
 اليك مرجع كل الورد وهو معكم انما كنتم وهو على كل شيء شهيد فهو قريب <sup>طوبى</sup> الاضداد المعية غير رعا  
 لاختصاصه بل في غيبه الخليل لهذا القرب بقوله تعالى ومن اقرب الالهة للانس بالخرج وليس  
 بشي فوصاهم الزلا والبرنج العبد عن نفسه او وقف معها واما قرب المساندة والاب والجد  
 فلا يخرج لادته مطلقا الى الله وبعثك عنه وتوقل معك وتحفظ بوجودك  
 موجودك فاذا كان وقولك مع نفسك موجب البعد فهو قولك مع الاغنياء فيصير بعد الله  
 البعد بزيادة حجب واما في طرفنا القرب فيحصل الى اصل القرب بالخروج عن الاختيار وبالخرج  
 على زيد فربك وجك كذا الذي بالقرب المذكور في قوله تعالى القرب لتمام ويجعل الله  
 بناء على حصول القرب بالخروج عن الاختيار ثم يبدئه بعبادته اني انجيت بلا انك اي جعلك  
 بان يكون حبيبك بالله لا ينفصل عليك بالا فبالعقل واللفظ بك فتصير مقبولا  
 ويكون عليه ما خلت لما كان في الله تعالى فقلت لانه اقبل عليك حيث اقبل عليك <sup>التي</sup>

وان جئت الى الله الرب التي جازى الالهة بالاي بوجودك وادراكك حجبك ومنعك عن  
 القدر واعبدك عن شؤده وتعالى الامتياز وعند الامتياز وقبلها وبعدك لان الدخول في حق  
 وشؤده تعالى باحد الوجوه المذكورة فما حصر بالكمال المظهر لا يرفع اما ان يكون باالله والله  
 الامور كلها من الله او مرجع بالكلية الى الله واما صاحب الوجوه المذكورة فهو بالله من الله  
 العالم العالم الذي لا يكون العمل الا بالاعمال المأمورة ان العلم طريق العمل وسببه فلا يكون العمل  
 بل يعلم فهو العابد والمجاهد واحد وسمى به لان يرى العلم في نفسه ولا يراه منه وتقصيلا  
 من الله تعالى فليست له كونه موصوفا بالاعمال فيطلق عليه الاسم العاقل يجوز انطلق الشيء على  
 به ماخذ الاستعانة فالحال العالم العالم المتقرب بالعباد الى الكمال ولا يقرب ان يخلص ويخرج  
 من رتبة عمله الذي رتبته على وملا خطته اياه لكونه في الفرق القرب وبقائه وجوده وامراده  
 فيرى المفاعل والمصير والمفسد نفسه لا يريه فلهذا العارف مثل فانه وان كان يعمل مثل  
 على العاقل بل اكثر وحسن واقرى لكونه قاني عن وجوده وامراده فلا يري نفسه عاملا  
 الا اعماله بل ان الله عليها ويظهر حاضره لان العمل لا يظهر الا في جسم فاسد خالفها وموجها <sup>الصل</sup>  
 مظهرها ومع هذا ينبغي العارف كالعالم ان يفعل في نفسه اذ صافي العالم لا من رتب <sup>الانما</sup>  
 الخفية دون الله مولانا ان الانما كمال الله لا الغيرة او لا لا فرق بين العالم والعارف



في تلك النسبة والفرق بينهما ليس في المعرفة للذاتية الثاني دون الاول كمالا معلولا انما يعلم الله  
 لا غير في حال المباشرة لا قبلها او بعدها واذا كان الامر كذلك حكى في اعماله وكلها الظاهر  
 والمباشرة من قبل اليقين بان تعالى ما منه من الله تعالى عليه من محض فضله ووجهه مخير  
 مزدوجة الاعمال وتسلم عن الترتيب المحل للعلل وعن الترتيب المسقط للتراتب بلا خلل المرتب  
 العمل بان ترى العمل مثل مطلب به فحقا تقع في التعب والعناء لانك ان كن مع المنة  
 وتنهان الفاعل الموجود هو الله تعالى لا غير كذا عاونا فاباه وان كن مع العمل وتنهان العمل  
 لك كن من جاهلين بالله وتنهان ما بين العارفين والجاهل لانك ان عرفت ما به الفاعل  
 الموجود بعد ما عرفت فضل بعرفه تعالى اليك سكت عن كذا كذا سلم امور اليك ما يكون  
 كمالا واعمالا لا قال لك وان جملة تعابا به الفاعل بان غمدت الاعمال منك وانك  
 فاعلمها عن كذا الاعمال وتطلب الامور على ما تكون انت ابراهيم فلا تكن عبادا عبيد  
 وقيل تركت الى معرفة الله تعالى بنفسك وهذا لا يلزم ما سبق قوله وان جملة كان كذا  
 لك والمقصود ان المعرفة موجبة لسكون العمل بانه لا فاعل الا الله والجهل وجوب لكل  
 العمل بانك فاعل اليه والسكون افضل لما في الاول من الرتبة وفي الثاني من الترتيب في الذات  
 فالمراد ان يكون تعالى وحده وذاته واسماؤه وصفاته واقواله ومزاجه من كذا كذا

ان المراد وجوده تعالى وحده لا وجود له مع كماله الواقع حيث كان الله والشيء معه والآن على ما علم  
 كان فليس غير موجودا مع فعله لان ثبات الوجود لا يخلو اما هو لا غير ثباته فانك  
 وحكم على ما ليس له حكم وهذا لا يكون الا بقتل عمل وعن جميع الاعيان والامر وقاوتك  
 لا يقاوتك وجودك القول الذي يصدق الله تعالى من حيث اسمه الرب وهم الموجدون فيهم  
 جميع اعمالهم الطاهرة والباطنية متوابعات شرعا فينبغي ان عليها على ما علم مطلوبهم بها فانهم  
 ابراهيم الله في بعض الترتيبات التي يكون المفعول اعمال العوا لا يعلم قبولها ولا احدهم المفعول  
 بغيرها او بغيرها وهذا هو ان اعمال القوم محققا وليد كل لانها في نفع العمل لا في قبول العمل  
 وانما هي تبادله او يقال انهم يتوابعون فاعلون لها وهذا هو للاولى وفيها وفي حقيقة العمل  
 لها هو الله تعالى لا العباد واما الحق اصر فاعمالهم محققا من حيث انهم رزقها الله تعالى من قلوبهم  
 او يقال ان اعمال العوا منها لا انهم يطلبون بها الجزاء وغيره من الله تعالى فيظنون ان اعمالهم سبب  
 لعلها يا الله ذنبا ولغيري وهذا هو الامر انهم ما في علمهم ورحمة ووعده لان العباد  
 برحمته وعلمه وعمله لا يخلو في لا يحتاج لسؤال ولا طلب منه ولذا قيل طبل من انهم وخلق  
 وهم العارفون الذين يعبدون الله تعالى من حيث رتبة الرتبة وخرجوا عن اعلمهم وتوابعها بانها  
 الحق كذا في الاول وما بينهما وما تحت الثرى في رزاقهم الله كنفوسهم اعمالهم كمالا



قربان يغربون بها الى الله تعالى سوا يكون نظريهم الى القربة اولاً لان المانع من التزنى من نقصان النفس  
الى اوج الكمال انما الطريق الى الاعمال ونواياها والنفع من هذا الطريق عندها خصاص نظريهم بالخراب  
ليس على ما ينبغي له ان العام في خروجهم عن خطوهم الى الباطل والظاهر عولهم كما في ادعوا  
وتوحيش الخواص الذين يعينون الله تعالى من حيث الله الله بهم يحققون حقيقة اعمالهم التي هم  
مطهر حالها على البت متوابعاً ولا فقه بالهدم شاهدتهم بقصودهم على الاقرب اليهم فقولهم  
في الله بالهدم شهد لكن اعمالهم من حيثهم تطهر حاد وجا ينقلهم من غير مكانة الى مكانة ومن  
الى اخره فهم الذين يني الساسر هذا لوجوده واداء افعال العوالم على انفسهم وهم على طرود  
بأطوارها والالام والسفاهة وعلمهم تضادوا في الجبين والافعال الاسرار وصالحين للامانة  
هذه تعاليم الغيبة انفسهم مع الله على الحقيقة والخواص على الحكم والاشيعية والعوالم على الجاهل  
شبابا والرب والخواص عباد الرحمن وخواص الخواص عباد الله ومقاتل اوله ربنا انما احصينا  
الى قوله مع الانبياء ومقاتل الثاني الرحمن على العرش استوى ما في السموات وما في الارض وما  
نحت التوى ومقاتل الثالث الحمد لله على الحقيقة فالكامل مع الله كما ينبغي لله ولذا قيل انما  
طيارا والحمد مباد والواجب وقف وفروء بالعامه خواص الخواص وبالنزول الخواص  
شرع فيما يزيد به الايمان وازيد به اليقين فقال كلما اجنبت فموتك وسيلك وظنك ان

الذي يوبه والافوقه قوي بما نال بالانبياء تعالى كل منهما وقت اجنبت فيه هلاك لا تخرج الا في  
ما هو اليه سوا الله تعالى كل ايمان باله تعالى لا يقصد غير تعالى فكيف لا يخرج من سر  
وتكون العبادة اوله الحق قبل الاغراض لغيره وكما اجنبت ذاتك وتركك نفسك  
التي اعظم الخلق اليك من الله تعالى قوي توحيدك الذي في بالكشف الحقيقي في افعال الله تعالى  
ودانته فلا تقبنت فعل من الافعال العيس والصفه الصفه ولا ذات من الذات  
ولا انصوم ما والامسي فخرج من الشرك والفرقة ونجى الى الحق حقيقة لا اله الا  
فنتسب انفسه عند تقفل باسم الحق تعالى نفس فالحال ان يرفع الباطل الى الباطل كان  
واما اذا لم تكن مجتنباً عن هؤلاء فتقع قربة الشرك والضلال وان لم تجتنب عن هؤلاء  
توحيدك على وجه الكمال فاما في الافعال او في الصفات ثم شرع فيما ان ماسوا الله حجاب  
على نفسه وعلى غيره لا على الله لانه لا يجبه تعالى فقال الخلق بمجيء مخلوق اى ما في  
الله تعالى حجاب ملكاني باعتبار اوجهه العنصري وفروء باعتبار الروح المثالي  
والغير المثالي فالخلق بين ظلمة وفور كما ورد ان الله سبعين ألفاً حجاباً اما حجاباً او ربح  
وهما عين العالم والخلق فيدهم الخلق نفس مذكر ذوق وهو لكونه بلا حجاب  
وبدهم الخلق من الحجاب الذي هو نفسه وعينه او الخلق حجاب على الخلق فان العبد لا يدرك



الحق تبارك وتعالى وانه لا يخلو فلا يخرج عنهم بذكره وتوهمه ذلك حاصل الخلق على نفسه و  
 على غيره لا يخلو على الغير فقط فصل ان كل فرد من الخلق حجاب لغيره ونفسه وانت  
 اية حجاب للآخرين كما ان الغير حجاب لنفسه وذلك فاستجب عن توهيم الخلق حجاب غيرك  
 ونفسك كرحابية نفسك اذ لا الامر فيك اتم وكذا خلق مجرب بحجابين اذا فلما بان لا  
 في العالم الا وهو موصوف بالصفات السبع الكمالية والاضواء ادم والبر والملك والحق سبحانه وتعالى  
 من حيث الاطلاق ليس بحجب لغيره في شيء واستدل على جوه الاول الذي ظهر كل شيء من  
 العدم المتصل بالوجود الثاني لان كل شيء من حيث التعريف كالشاعر في كل شيء فانه على  
 واحد والثالث انه الذي ظهر كل شيء بالظهر في زمانه والعدو ونخصيص الادارة واول دليل  
 ونحوها الزمعة التي انما هي كالحق في بطنه في مكان عارف على حسب الترتيب الخامس انما هو  
 في كل شيء في وجوده لانه لا ظهور له في الاظهار اياه بل لا ظهور له الا ظهوره وفي حديث كنه  
 متقيا فالصغير اى ظهوره في ظهوره والثاني اذا اشتد ظهوره بصيرت حيا فانهم السادس  
 انه الذي ظهر كل شيء في الاظهار لوجوه لانه وجوده الغير باظهاره ووجوه لانه ظهوره في الاظهار  
 لا اعتبارا به السابع انه الواحد الذي ليس به شيء اى ابد كما كان اذا لا الثامن اذا قرب اليك من كل شيء في  
 نفسك لانه لا شيء في وجوده في التاسع الاول ما كان وجوده في اى مكانه من كل شيء في انفسا وكل

البدر لانه لا علة له منتهى وكل شيء على منتهى والقدر ان الظاهر الثابت انما هو انفسه وخلق  
 في كل شيء لا يثبت له معادلا لوجوده لانه منزه في ذاته في ذاته في ذاته وهو اظهرها واهمها الزمعة  
 والاسرار صيرت من الحجب في حجبها صيرت اياه هو القدر فوق عباده اى من حيث الجلال والكرام  
 لا من حيث المكان والمنزلة ليس كنه في وهو السبع البصير الدليل على الشيء ليس الا من بعده وجبت  
 فقال من حجب وقال من حجب انما هو صلا الاله تعالى لها وجوده معنى في الاله تعالى  
 حتى ظهر غيرهما وانما الدليل بسبب الطلب في الاله وجوده فساد هذا الحق في غير الدليل الحق ومع هذا فان  
 ان المراد ان الكائنات من حيث ذاتها غير موصولة لكن الحكم وضع الانبياء فيها رتبة الايضال فاصلت  
 الا انما في كونها من حيث كونها كالا في كونها في كونها ولا استدلال بانها اعظم ولا يحجب الا اعظم  
 ولا اعظم منه حتى يحجب غير الا في كونها لا يبرهن من الانبياء وليس في سائر المعاني نظام وبما يحجبها  
 لا يحجب في ذلك هو حجب عن الانبياء حتى غلب على كل شيء بمرتب وبميراث حجاب بمرتب  
 الاصل الذي هو المقصود العدد والقدرة والاول لا يبرهن هذا حجابا غلب الى يوه للتنازع كما في  
 الصادق الممدوح والعبادة وحجب بصيرت عيبك العامة في ما ذكرنا في قوله تعالى لا يخفى  
 وجود الغيوب فالظاهر عن الغيوب مفتاح باب الغيوب والله يعلم بالقلب وانت يدرك  
 حجب وجميع عن معرفته نفسك به لان العلم بها حجب الجليل وفي بعض النسخ بهم اى







وبما علمنا فنقصه من الخلق والآثار والقدرة المستلزمة للمعرفة الموصلة للدرجات العالية والافاضة  
 عن غير العالمين وان الطائفة لا يبرهنون ملكة شيئا كما ان المعصية لا ينقصه معرفة الله مرتبة على معرفة  
 النفس ومعرفة النفس مرتبة على معرفة الله ليل والتعرف من على العلم الوحي الغيبي فيقدر العلم الملك  
 يكون التعرف كما ان القدرة معرفة النفس تكون معرفة الله والعلم الغيبي الوحي يرتب على العمل والعدل  
 معاد الناس لمتفاوتة المعرفة فيهم عرف بان وجوب الوجود لذاته واشتغال الصفا السبع والتميز  
 الكمال والنبوة وجود من مستقلين وجود خاص به عاود وجود عام على الكمالات وقام بها وبفوق  
 ان الاشياء بانها موجودة كان الله سبحانه بذا موجود يعني الوجود ثابت لله وثابت لاشياء <sup>الاشياء</sup> <sup>الاشياء</sup> <sup>الاشياء</sup>  
 والجب بذاته غير محل العمل بخلاف وجود الاشياء فله معلول وجود الاشياء غير وجود الله لا طائل من  
 ولا عينه فتم احتجوا عن الاله بالمسمى وبما خلق عن الحق وبعضهم عرفوه بان الوجود الحقيقي لله وحده  
 واما الوجود الظلي المسمى بالوحي والخيال فلا اشياء وجميع الكمالات وهم القائلون بان الحكم من الله اليهم  
 وبه قد ابرهن انما ولا صفة لا لا تعاويج يكون على العالم المحس بانهم وحيال لا يمتنع لاهل <sup>الملك</sup>  
 من في الخيال لاشياء فانه باطل بل يعني انه الحق قال الناس كلام بام فاذ اصابوا اليقين وانهم على حال  
 المحس بعالم النور وعالم النور هو خيال وبعضهم عرفوه بان الوجود الا واحد وهو حقيقي وذلك

الوجود حقيقي مطلق حتى في هذا الاطلاق وذلك الوجود عين الله لان الوجود حق والله في الحق الوجود من ذاته  
 او بذاته او لذاته والله مع شئ عليه جميع العبادا ووجه ذلك ان شئ من وجهه فلا يقبل ذلك  
 المعنى ان يحكم عليه بالحق والاشياء هي الوجود ولا معلول ولا حادث ولا قدیم لكنه في القيد  
 قدیم وفي حادثات فلو كان العالمية وهذا مذهب محالين والكثير من اصحاب الصوفية قالوا ان  
 جميع الانبياء والاولياء والائمة على هذا المذهب وقالوا ان الحق هو الوجود المطلق وبعض الاشياء <sup>كانوا</sup> <sup>كانوا</sup> <sup>كانوا</sup>  
 من يقول بهذا المذهب وبعضهم قالوا بان الوجود ثلاث اعتبارا اعتبارا بشرطه وهو الوجود  
 المتبدي واعتباره بشرطه وهو الوجود العام واعتباره لا بشرطه وهو الوجود لا بشرطه وهو الوجود  
 المطلق فمن قال الحق وجود مطلق فالمراد المعنى لاخير من انكر القول المذكور فمراده المعنى الثاني  
 وهو الوجود العاقل فانه ليس بالحق وقالوا ان الحق مرتبة حقيقة وكونه وكل مرتبة اسماء متحدة بها  
 لا يجمع اسمها لما في غير تلك المرتبة وقالوا في القول المذكور يقولون ان الله تعالى تحليل الاول  
 في ذاته الاطلاق وهو تحليل نفسه لنفسه وهو لما اشار اليه بقوله كما كان له ولا شئ معه <sup>ولا شئ</sup>  
 هذا الا في حضرة اسم الله والاسم الثاني في مرتبة التقييد وهو تحليل الاسماء التي يطلب الغير  
 من الرب وثالث في غيرها فان الرب يطلب المربوب والحق ان يطلب خلق فن قال بربا حلها فاما



انما لان بل من التعظيم والتعظيم والحلول والافعال والافعال فقط اساء الادب ولكن  
 الحق والرسول وانما في هذا في الغايه هذا ان كان عالما بالشرع ومنها بها  
 وبما جاء به النبي اما اسائه الادب وتكذيبه الرسول فلا ينبغي ما اثبت الحق تعالى على سنة رسوله  
 ويرد ما دل على التنبية الى المنزلة في ضرب من التناوب والتمويه الذي تحسنه عقله  
 لم يعلم بالشرع فهو جاهل وقد قيل ان كل شيء في الوجود له اصل ليس بشي وهو تعالى منزه عن كل  
 ليس بشي لانما شئ في الوجود في مرتبة التعظيم قال الله تعالى هو معكم انما كنتم ولا يدين  
 منه انا معونة الانه وان كان وهو معكم لان لا اله الا هو على ما قاله النبي لا اله الا هو عز وجل  
 ومضى كلامي وبقي الاول مطلقا في الانه لان قيل ان العالم كله قديم في الحول والهي  
 حادث في الظهور والثاني في الرابع مطلقا في الحادث لاقى الازل وامان في الثالث  
 فليس مطلقا في الاول من الحادث والذي به قاله ابن العرب ان ليس بشي من الكمال حتى كمال  
 الباري في الاول والذي يقولون انه تعالى شدة الازل بكذا فكل من علم شدة انما ينبغي  
 بقاؤه مثل ان كمال الله تعالى قد قديم لا يتكيف فان الكيفية في هذا الفن بعد الازل  
 فان كان من قبل المراتب في الازلية او اسما على ما في الجمع والمتمم في قبائلهم وهكذا سائر

فاذن ان الله صمد لا يأكل العدم فلا يحتاج في ذلك الا في ذلك ولا في غيره ولا في هذا في قوله  
 معه وقال العارفون وهو لان على ما كان عليه انما لا يتفاد من كان لا يوجد وقال الشيخ لا  
 فاد هو كان هو الحق فاما الا هو غير موجود ومن قد اثبت ان حال الخلق والعين العين فاما ان حبيب  
 ظهر في ظهوره غاب ثم ظهر ثم غاب ثم ظهر ثم غاب هكذا الى ما انتهت وقاله في تتبع الكتاب  
 ولست ما وجدت سوى واحد لا يتغير في العلم لا الا الله وحده كما نزل على النبي هو  
 عين الانبياء هو عين النافي هو عين المنيب بالكره عين المنيب بالفتح عين المنق فانه  
 ما نفي الا لا اله الا هو ما اثبت الا لا اله الا هو ما كان الثابت والمنبى الا لا اله الا هو في سنة الحكماء  
 في حقيقة وكذا في الوجود وكل واحد في حقيقة وقال الشيخ عبد الرحمن بن قائل ما اخذ احد الامم نفسه لا  
 ادخل الا انها سماء البها في هذا عند كل عاقل وفان في ذلك احد بان جعل الاعباد  
 الا انزل بها الا بالاسماء من قول الله تعالى والاله الا انا وما لنا عندك عين ولا اثر  
 وقال الشيخ على ما هو من ادرك كل شيء من خلقه فانه حصر نزل بها الا ان ذلك في شبهة  
 فيما تقرر في الوجود وما يدل على ذلك ومنه في الحقيقة انما لا يتغير ولا يتغير ولا يتغير  
 الا ذات سائر الا في العلم ولا في العلم ولا في العلم ولا في العلم ولا في العلم ولا في العلم ولا في العلم  
 من وجهه المطلق في عينه بالاولى انهم من المصداق لا يتغير في الوجود بآبائه في علمه في شئ





العبد واسمع بجمع نفس الشجر والجمع الرضوخ ومن زل الأقدام الخاد الامر والماسور وكل عمل علمه من اعمال  
 النافعة والحقه بالحق وبذلك العبد له رجاء على كل عمل له وبعد دفع العقوبات  
 قال الشيخ والقصة وان كل ما سأل الله والمعلول لم يفرغ من شدة فقره فلهذا من الطبيب فمرض له من البسطة فلما  
 ادعى الله حاله اذ ادعى انما يادوا ما يابل اللانثر خال من مبدل اللانثر فان حصل له حصل للملك  
 وان فانك خال كذا في ولا تظن ان العلم مفقود ابتداء وموجود انما ابل هو موجود ابتداء وانما  
 ولكن الاعيان تتجلى للعلم وانما تتجلى للعلم هو تعالى وهو تعالى من كذا في خارج من الاعيان  
 حتى يعرف بنفسه ومن معرفة نفسك تعرف بابل حيث فلا يتبدل من عرف نفسه عرف وبذلك  
 علم كذا مع ذلك لان فاعاد منها كما في الفظة فانه من طم حصة قد ملك ولا تظن ان الحسام  
 ولا تظن ان زوبيا المعلمين لانه ان كان هذا من الاعتقاد فنزل اجل موجب فلهذا العار وان كان  
 ونسبة فنزل في موجب المعلم عن حصة القدس ومستل لنقص ايمانك فكما خرجت عن الاعيان  
 بقطع نظرك عنها ثم جميع الوجود بقوى ايمانك فاذا اكل اخر جبل واد ان حصل للماليعين بالله وبها  
 الغيب لك المشاهدة البقي للرب فما اضر الله على السنة الرسل فتكون مؤمنات على اعيان  
 والى انبئ البغين كوني انما للرجال الى حاله البغين مقاد وكلما انفصلت عن جمالك و  
 حركاتك وسكناتك اذ اول تقييد وتقليل منقلا انما اذ اكل انفسا للعلم با

[illegible]











[illegible]

الدنيا وخبرها ما لم يسمعها كان لها وحركة الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم من غير ان يامر راي الا بالحوادث  
 الارض قوله وما امرنا الا بالعدل على التدبير المجابة في هذا العالم الذي هو السكون والظلمة يا اديسا كما اننا  
 البية تحاكيه لكل يوم هوشان ولما كانت الايام الدنيا يا الربوبية المثلثة من انفسها اذ لم يكن  
 الاصل في اذلية الربوبية واستداد الربوبية الى انهاء العبر الزمانية كانت ايام الدهر الحولية  
 من الزمان التي هي استدادا منصرفا في استداد مقدار الحركة الاولى اعني الزمان فقد مر بها  
 الزمان تقيدا بالعدد الثمانية منها وهو الالف فكل يوم منها الف سنة وهي ايام الربوبية يا اديسا  
 التدبير كما ان الدابة في قوله وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون وهو اليوم الربوبية الذي  
 هو وقت العباد وانما الوعد في قوله وينجي انك بالغدا اول غيظنا وعدك وان يوما عند ربك  
 كالف سنة مما تعدون والتدبير في قوله يدبر الامر السما الى الارض ثم يخرج البية في يوم كان مقدرا  
 الف سنة ولما كان ابتداء الامر السما والكون سبع على مقضى الالف السبع كان مقدرا الدنيا  
 من قبل السبعة الايام اسبوعا واحد لكل زبد ومن الادوار الزمانية من هذا يستفسر  
 استحقاق القروص من النبوة فان ظهوره عليه السلام في اليوم الذي هو جنة الانبياء المذكور  
 آدم في اليوم الاول وسبقه له السلام بالفضاء اليوم السابع الذي فيه وسر قطعة الجنة في اليوم  
 المحمدي ولهذا قال اني استقامت فلما يوم وان لم يستقم فلما نصف يوم وفي الاشارة



والله اعلم بالصواب

[illegible]







[illegible][illegible]



A circular library stamp in blue ink, located in the bottom right corner of the page. The text within the stamp is in Persian and identifies it as the National Library of the University of Tehran.

فان كانا كذا هو كذا



